

# साङ्ख्यप्रवचनदर्शनम् ॥

---

महर्षि-श्रीकपिल-प्रणीतम् ।

विज्ञानभिद्वु-विरचित-भाष्यसहितम् ।

पण्डितकृपारामशर्मा

---

काश्याम्

भारतजीवनयन्त्रालये मुद्रयित्वा

प्रकाशितम् ।

---

सं० १८४३





श्रीपरमेश्वराय नमः ।

## साङ्ख्यप्रवचनभाष्यम् ।

एकोऽद्वितीय इति वेदवचांसि पुंसि  
सर्वाभिमानविनिवर्तनतोऽस्य मुक्त्यै ।  
वैधर्म्यलक्षणभिदाविरहं वदन्ति  
नाखण्डतां ख इव धर्मशताविरोधात् ॥  
तस्य श्रुतस्य मननार्थमथोपदेष्टुं  
सद्युक्तिजालमिह साङ्ख्यकदाविरासीत् ।  
नारायणः कपिलमूर्तिरशेषदुःख-  
हानाय जीवनिवहस्य नमोऽस्तु तस्मै ॥  
मानोपाधिषु यन्मानारूपं भालनलार्कवत् ।  
तत् समं सर्वभूतेषु चित्तामान्यमुपास्यते ॥  
इष्टरानीश्वरत्वादि चिदेकरसवस्तुनि ।  
विमूढा यत्र पश्यन्ति तदस्मि परमं महः ॥  
कालार्कभक्षितं साङ्ख्यशास्त्रं ज्ञानमुपाकरम् ।  
कलावशिष्टं भूयोऽपि पूरयिष्ये क्वचोऽमृतैः ॥

चिदचिदुपनिषदेन मोक्षयिष्ये चितोऽपि च ।

साङ्ख्यभाष्यमिषेणात्मात् प्रीयतां मोक्षदो हरिः ।

तत् त्वमेव त्वमेवैतदेवं श्रुतिश्रुतोदितम् ।

सर्वात्मनामवैधर्म्यं शास्त्रस्यास्येव गोचरः ॥

आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निनिध्यासितव्य इत्यादिश्रुतिषु परमपुरुषार्थसाधनस्यात्मसाक्षात्कारस्य हेतुतया श्रवणादितयं विहितम् । तत्र श्रवणादावुपायाकाङ्क्षायां स्मर्यते ।

श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

मत्वा च सततं ध्येय एतैर्दर्शनहेतवः ॥

इति । ध्येयो योगशास्त्रप्रकारेणेति शेषः । तत्र श्रुतिभ्यः श्रुतेषु पुरुषार्थतद्भेदज्ञानतद्दिषयात्मस्वरूपादिषु श्रुत्यविरोधिनीरूपपत्तीः षडध्यायोरूपेण विवेकशास्त्रेण कपिलमूर्त्तिर्भगवानुपदिदेश । ननु न्यायवैशेषिकाभ्यामप्येतेष्वर्थेषु न्यायः प्रदर्शित इति ताभ्यामस्य गतार्थत्वं सगुणनिर्गुणत्वादि-विरुद्धरूपैरात्मसाधकतया तद्युक्तिभिरनत्ययुक्तीनां विरोधेनोभयोरपि दुर्घटं च प्रामाण्यमिति । नैवम् । व्यावहारिकपारमार्थिकरूपविषयभेदेन गतार्थत्वाविरोधयोरभावात् । न्यायवैशेषिकाभ्यां हि सुखिदुःख्याद्यनुवादतो देहादिमात्रविवेकेनात्मा प्रथमभूमिकायामनुमापितः । एकदा परसूक्ष्मे प्रवेशासम्भवात् । तदीयं च ज्ञानं देहाद्यात्मतानिरसनेन

व्यावहारिकं तत्त्वज्ञानं भवत्येव । यथा पुरुषे स्थाणुभ्रम-  
निरासकतया करचरणादिमत्त्वज्ञानं व्यवहारतस्तत्त्वज्ञानं  
तद्वत् । अतएव ।

प्रकृतैर्गुणसम्भूताः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानक्तत्सविदो मन्दान् क्तत्सविन्न विचालयेत् ।

इति गीतायां कर्तृत्वाभिमानिनस्तार्किकस्याक्तत्स-  
वित्त्वमेव क्तत्सवित्साङ्ख्यापेक्षयोक्तम् । न तु सर्वथैवाज्ञ-  
त्वमिति । तथा तदीयमपि ज्ञानमपरवैराग्यद्वारा परम्य-  
रथा मोक्षसाधनं भवत्येवेति । तज्ज्ञानापेक्षयापि च सा-  
ङ्ख्याज्ञानमेव पारमार्थिकं परवैराग्यद्वारा साक्षान्मोक्ष-  
साधनं च भवति । उक्तगीतावाक्येनात्माकर्तृत्ववित्त्वस्यैव  
क्तत्सवित्त्वसिद्धेः । तीर्णो हि तदा भवति हृदयस्य शोकान्  
कामादिकं मन एव मन्यमानः सन्नुभौ लोकावनुसञ्चरति  
ध्यायतीव लेलायतीव स यदत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागत-  
स्तेन भवतीत्यादितात्त्विकश्रुतिशतैः ।

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥

निर्वाणमय एवायमात्मा ज्ञानमयोऽमलः ।

दुःखाज्ञानमथा धर्माः प्रकृतेस्ते तु नात्मनः ॥ ७

इत्यादितात्त्विकश्रुतिशतैश्च । न्यायवैशेषिकोक्तज्ञानस्य  
परमार्थभमौ बाधितत्वाच्च । न चैतावता न्यायाद्यप्रामा-



स्थम् । विवक्षितार्थे देहाद्यतिरेकाणि बाधाभावाद् यत्परः  
 शब्दः स शब्दार्थ इति न्यायात् । आत्मनि सुखादिमत्त्वस्य  
 लोकसिद्धतया तत्र प्रमाणान्तरानपेक्षणेन तदंशस्यानुवा-  
 दत्वाच्च शास्त्रतात्पर्यविषयत्वमिति । स्यादेतत् । न्यायवैशे-  
 षिकाभ्यामत्राविरोधो भवतु । ब्रह्ममीमांसायोगाभ्यां तु  
 विरोधोऽस्त्येव । ताभ्यां नित्येश्वरसाधनात् । अत्र चेश्वरस्य  
 प्रतिषिध्यमानत्वात् । न चात्रापि व्यावहारिकपारमार्थि-  
 कभेदेन चेश्वरनिरीश्वरवादयोरविरोधोऽसु चेश्वरवादस्यो-  
 पासनापरत्वसम्भवादिति वाच्यम् । विनिगमकाभावात् ।  
 ईश्वरो हि दुर्ज्ञेय इति निरीश्वरत्वमपि लोकव्यवहारसिद्ध-  
 मैश्वर्यवैराग्यायानुवदितुं शक्यत आत्मनः सगुणत्वमिव न  
 तु कापि श्रुत्यादावीश्वरः स्फुटं प्रतिषिध्यते चेन चेश्वरवाद-  
 स्यैव व्यावहारिकत्वमवधार्येतेहि । अत्रोच्यते । अत्रापि  
 व्यावहारिकपारमार्थिकभावो भवति ।

असत्यमप्रतिष्ठं ते जगदाहुरनीश्वरम् ।

इत्यादिशास्त्रैर्निरीश्वरवादस्य निन्दितत्वात् । अस्मि-  
 न्नेव शास्त्रे व्यावहारिकस्यैवेश्वरप्रतिषेधस्त्वैश्वर्यवैराग्याद्य-  
 र्थमनुवादलोचित्यात् । यदि हि लौकायतिकमतानुसारेण  
 नित्येश्वरं न प्रतिषिध्येत तदा परिपूर्णनित्यनिर्दोषैश्वर्य-  
 दर्शनेन तत्र चित्ताविशतो विवेकाभ्यासप्रतिबन्धः स्यादिति  
 साङ्ख्याचार्याणामाशयः । नेश्वरवादस्य न कापि निन्दा-

दिकमस्ति । येनोपासनादिपरतया तत् शास्त्रं सङ्गोच्येत ।  
यत् तु ।

नास्ति साङ्ख्यसमं ज्ञानं नास्ति योगसमं बलम् ।

अत्र वः संशयो माभूज्ज्ञानं साङ्ख्यं परं मतम् ॥

इत्यादि वाक्यम् । तद्विवेकांश एव साङ्ख्यज्ञानस्य  
दर्शनान्तरेभ्य उल्बधं प्रतिपादयति न त्वीश्वरप्रतिषेधांशे  
ऽपि । तथा पराशराद्यखिलशिष्टसंवादादपि ईश्वरवादश्चैव  
पारमार्थिकत्वमवधार्यते । अपि च ।

अत्रपादप्रणीते च काणादे साङ्ख्ययोगयोः ।

त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ॥

जैमिनीये च वैयासे विरुद्धांशौ न कश्चन ।

श्रुत्या वेदार्थविज्ञाने श्रुतिपारं गतौ हि तौ ॥

इति पराशरोपपुराणादिभ्योऽपि ब्रह्ममीमांसाया  
ईश्वरांशे बलवत्त्वम् । तथा ।

न्यायतन्वाख्यनेकानि तैस्तैरुक्तानि वादिभिः ।

हेत्वागमसदाचारैर्यद्युक्तं तदुपास्यताम् ।

इति मोक्षधर्मवाक्यादपि पराशराद्यखिलशिष्टव्यवहा-  
रेण ब्रह्ममीमांसाप्यायवैशेषिकाद्युक्त ईश्वरसाधकन्याय एव  
ग्राह्यो बलवत्त्वात् । तथा ।

यं न पश्यन्ति योगीन्द्राः साङ्ख्या अपि महेश्वरम् ।

अनादिनिधनं ब्रह्म तमेव शरणं व्रज ॥

इत्यादिकीर्मादिवाक्यैः साङ्ख्यानामीश्वरज्ञानस्यैव ना-  
 रायणादिना प्रोक्तत्वाच्च । किञ्च ब्रह्ममीमांसाया ईश्वर एव  
 मुख्यो विषय उपक्रमादिभिरवष्टुतः । तत्रांशे तस्य बाधे  
 शास्त्रस्यैवाप्रामाण्यं स्याद् यत्परः शब्दः स शब्दार्थ इति  
 न्यायात् । साङ्ख्यशास्त्रस्य तु पुरुषार्थतत्त्वाधनप्रकृतिपुरुष-  
 विवेकाविव मुख्यो विषय इतीश्वरप्रतिषेधांशबाधेऽपि ना-  
 प्रामाण्यं यत्परः शब्दः स शब्दार्थ इति न्यायात् । अतः  
 सावकाशतया साङ्ख्यमवेश्वरप्रतिषेधांशे दुर्बलमिति । न च  
 ब्रह्ममीमांसायामपीश्वर एव मुख्यो विषयो न तु नित्यै-  
 श्वर्यमिति वक्तुं शक्यते । स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गरूपपूर्व-  
 पक्षस्यानुपपत्त्या नित्यैश्वर्यविशिष्टत्वेनैव ब्रह्ममीमांसाविष-  
 यत्वावधारणात् । ब्रह्मशब्दस्य परब्रह्मस्यैव मुख्यतया तु  
 अथातः परब्रह्मजिज्ञासेति न सूचितमिति । एतेन साङ्खा-  
 विरोधाद् ब्रह्मयोगदर्शनयोः कार्येश्वरपरत्वमपि न शङ्क-  
 नीयम् । प्रकृतिस्वातन्त्र्यापत्त्या रचनानुपपत्तेश्च नानुमान-  
 मित्यादिब्रह्मसूत्रपरम्परानुपपत्तेश्च । तथा स पूर्वेषामपि  
 गुरुः कालेनानवच्छेदादिति योगसूत्रतदीयव्यासभाष्याभ्यां  
 स्फुटमीशतित्यतावगमाच्चेति । तस्मादभ्युपगमवादप्रौढि-  
 वादादिनैव साङ्ख्यस्य व्यावहारिकेश्वरप्रतिषेधपरतया ब्रह्म-  
 मीमांसायोगाभ्यां सह न विरोधः । अभ्युपगमवादश्च शास्त्रे  
 दृष्टः । यथा विष्णुपुराणे ।



एते भिन्नदृशां दैत्य विकल्पाः कथिता मया ।

कृत्वाभ्युपगमं तत्र सङ्क्षेपः अयतां मम ।

इति । अस्तु वा पापिनां ज्ञातप्रतिबन्धार्थमास्तिकदर्श-  
नेष्वप्यंशतः श्रुतिविरुद्धार्थव्यवस्थापनम् । तेषु तेष्वंशेष्वप्रा-  
माण्यं च । श्रुतिस्मृत्यविरुद्धेषु तु मुख्यविषयेषु प्रामाण्य-  
मस्यैव । अतएव पद्मपुराणे ब्रह्मयोगदर्शनातिरिक्तानां  
दर्शनानां निन्दाप्युपपद्यते । यथा तत्र पार्व्वतीं प्रतीश्वर-  
वाक्यम् ।

शृणु देवि ! प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् ।

येषां श्रवणमात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपि ॥

प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् ।

मच्छक्त्याविशितैर्विप्रैः संप्रोक्तानि ततः परम् ।

कणादेन तु सम्प्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् ।

गीतमेन तथा न्यायं साङ्ख्यन्तु कपिलेन वै ॥

द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमयार्थताः ।

निरीश्वरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तरम् ॥

धिषणेन तथा प्रोक्तं चार्वाकमतिगर्हितम् ।

दैत्यानां नाशनार्थाय विष्णुना बुद्धरूपिणा ।

बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नग्ननीलपटादिकम् ।

मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमेव च ॥

मयैव कथितं देवि ! कलौ ब्राणरूपिणा ।



अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयन्तीकगर्हितम् ॥

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्र च प्रतिपाद्यते ।

सर्वकर्मपरिभ्रंशान्नैर्ऋत्यं तत्र चोच्यते ॥

परात्मजीवयोरैक्यं मयात्र प्रतिपाद्यते ।

ब्रह्मणोऽस्य परं रूपं निर्गुणं दर्शितं मया ॥

सर्वस्य जगतोऽप्यस्य नाशनार्थं कलौ युगे ।

वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ॥

मयैव कथितं देवि । जगतां नाशकारणात् ।

इति । अधिकं तु ब्रह्ममीमांसाभाष्ये प्रवृत्तिसम्बन्ध-  
रिति । तस्मादास्तिकशास्त्रस्य न कस्याप्यप्रामाण्यं विरो-  
धो वा । स्वस्वविषयेषु सर्वेषामबाधात् । अविरोधाच्चेति ।  
नन्वेवं पुरुषबहुत्वांशेऽप्यस्य शास्त्रस्याभ्युपगमवादत्वं स्यात् ।  
न स्यात् । अविरोधात् । ब्रह्ममीमांसायामप्यंशो नाना-  
व्यपदेशादित्यादिसूत्रजातैर्जीवात्मबहुत्वस्यैव निर्णयात् ।  
साङ्ख्यसिद्धपुरुषाणामात्मत्वं तु ब्रह्ममीमांसया बाध्यतएव ।  
आत्मेति तूपयन्तीति तत्सूत्रेण परमात्मन एव परमार्थ-  
भूमावात्मत्वावधारणात् । तथापि च साङ्ख्यस्य नाप्रामा-  
ण्यम् । व्यावहारिकात्मनो जीवस्यैतरविवेकज्ञानस्य मोक्ष-  
साधनत्वे विषयितार्थे बाधाभावात् । एतेन श्रुतिस्मृति-  
प्रसिद्धयोर्नानात्वेकात्मत्वयोर्व्यावहारिकपारमार्थिकभेदेना  
विरोध इति ब्रह्ममीमांसायां प्रपञ्चितसम्बन्धरिति दिक् ।

नन्वेवमपि तत्त्वसमासाख्यशूचैः सहास्याः षडध्याय्याः  
पौनरुक्त्यमिति चेत् । मैवम् । संक्षेपविस्तररूपेणोभयो-  
रप्यपौनरुक्त्यात् । अत एवास्याः षडध्याय्या योगदर्शन-  
स्यैव साङ्ख्यप्रवचनसंज्ञा युक्ता । तत्त्वसमासाख्यं हि यत्  
सङ्क्षिप्तं साङ्ख्यदर्शनं तस्यैव प्रकर्षेणास्यां निर्वचनमिति ।  
विशेषस्त्वयं यत् षडध्याय्यां तत्त्वसमासाख्योक्तार्थविस्तर-  
मात्रं योगदर्शने त्वाभ्यामभ्युपगमवाद्प्रतिषिद्धस्यैवैश्वरस्य  
निरूपणेन न्यूनतापरिहारोऽपीति । अस्य च साङ्ख्यसंज्ञा  
सान्त्वया ।

सङ्ख्यां प्रकुर्वते चैव प्रकृतिं च प्रचक्षते ।

तत्त्वानि च चतुर्विंशत् तेन साङ्ख्याः प्रकीर्तिताः ।

इत्यादिभ्यो भारतादिवाक्येभ्यः । सङ्ख्या सम्यग्विवेके-  
नात्मकथनमित्यर्थः । अतः साङ्ख्यशब्दस्य योगरुद्धतया त-  
त्कारणं साङ्ख्ययोगाधिगम्यमित्यादिश्रुतिषु ।

एषा तेऽभिहिता साङ्ख्ये बुद्धिर्योगी त्विमां शृणु ।

इत्यादिश्रुतिषु च । साङ्ख्यशब्देन साङ्ख्यशास्त्रमेव या-  
ह्यम् । न पुनरर्थान्तरं कल्पनीयमिति । तदिदं मोक्षशास्त्रं  
चिकित्साशास्त्रवच्चतुर्थ्यहम् । यथा हि रोग आरोग्यं रोग-  
निदानं भैषज्यमिति चत्वारो व्यूहाः समूहाश्चिकित्साशा-  
स्त्रस्य प्रतिपाद्यास्तथैव हेयं हानं हेयहेतुर्हानोपायश्चेति  
चत्वारो व्यूहा मोक्षशास्त्रस्य प्रतिपाद्या भवन्ति । मुमुक्षु-

भिर्जिज्ञासितत्वात् । तत्र त्रिविधं दुःखं हेयम् । तदत्यन्तनिवृत्तिर्हानम् । प्रकृतिपुरुषसंयोगद्वारा चाविवेकी हेयहेतुः । विवेकख्यातिस्तु हानोपाय इति । व्यङ्गशब्देन चैषामुपकरणसंग्रहः । तत्र चादौ फलत्वेनाभ्यर्हितं हानं तत्प्रतियोगिविधयेव च हेयं प्रतिपादयिष्यन् शास्त्रकारः शिष्यावधानाय शास्त्रारम्भं प्रतिजानीते ।

अथ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः ॥ १ ॥

अथशब्दोऽयमुच्चारणमात्रेण मङ्गलरूपः । अतएव मङ्गलाचरणं शिष्टाचारादिति स्वयमेव पञ्चमाध्याये वक्ष्यति । अर्थस्वत्राजशब्दस्याधिकार एव । प्रश्नानन्तर्यादीनां पुरुषार्थेन सहान्वयासम्भवात् । ज्ञानाद्यानन्तर्यस्य च सूत्रैरेव वक्ष्यमाणतया तत्प्रतिपादनवैयर्थ्यात् । अधिकारभिन्नार्थत्वे शास्त्रारम्भप्रतिज्ञाद्यलाभप्रसङ्गाच्च । तस्मात्पुरुषार्थस्योपक्रमोपसंहारदर्शनादधिकारार्थत्वमेवोचितम् । तदुच्छित्तिः पुरुषार्थ इत्युपसंहारो भविष्यतीति । अधिकारशाधिक्येन प्राधान्येनारम्भणम् । आरम्भश्च यद्यपि साक्षाच्छास्त्रस्यैव तथापि तद्वारा शास्त्रार्थतद्विचारयोरपीति । तथा च साधनाद्युपकरणसङ्घितौ यथोक्तपुरुषार्थोऽधिकृतः प्राधान्येन निरूपयितुमस्माभिः प्रारब्ध इति सूत्रवाक्यार्थः । त्रिविधमाध्यात्मिकमाभिभौतिकमाधिदैविकं च दुःखम् । तत्रात्मानं स्वसङ्घातमधिकृत्य प्रवृत्तमित्याध्यात्मिकम् ।

शारीरं मानसं च । तत्र शारीरं व्याध्याद्यत्यम् । तथा भू-  
मानि प्राणिनोऽधिकृत्य प्रवृत्तमित्याभौतिकम् । व्याघ्रचो-  
राद्युत्थम् । देवानग्निवाय्वादीनाधिकृत्य प्रवृत्तमित्याधिदै-  
विकम् । दाहशीताद्यत्यमिति भावः । यद्यपि सर्वमेव दुःखं  
मानसं तथापि मनोमात्रजन्यत्वाजन्यत्वाभ्यां मानसत्वा-  
मानसत्वविशेषः एषां त्रिविधदुःखानां यात्यन्तनिवृत्तिः  
स्थूलसूक्ष्मसाधारण्येन निःशेषतो निवृत्तिः । सोऽत्यन्तः  
परमः पुरुषार्थः पुरुषाणां बुद्धेरिष्ट इत्यवान्तरवाक्यार्थः ।  
तत्र स्थूलं दुःखं वर्तमानावस्थं तच्च द्वितीयक्षणादुपरि स्वय-  
मेव नश्यति । अतो न तत्र ज्ञानापेक्षा । अतीतं तु प्रागेव  
नष्टमिति न तत्र साधनापेक्षेति परिशिषादनागतावस्थ  
सूक्ष्मदुःखनिवृत्तिरेव पुरुषार्थतया प्रकृते पर्यवस्यति । तथा  
च योगसूत्रम् । हेयं दुःखमनागतमिति । निवृत्तिश्च न  
नाशोऽपि त्वतीतावस्था ध्वंसप्रागभावयोरतीतानागताव-  
स्थास्वरूपत्वात् सत्कार्यवादिभिरभावानङ्गीकारात् । ननु  
कदाचिदप्यवर्तमानमनागतं दुःखमप्रामाणिकम् । अतः  
खपुष्यनिवृत्तिवत् तन्निवृत्तेर्न पुरुषार्थत्वं युक्तमिति । मैवम्  
सर्वत्र हि स्वस्वकार्यजननशक्तिर्यावद्दृष्ट्यायिनीति पा-  
तञ्जले सिद्धं दाहादियक्तिशून्यस्यान्वादेः काप्यदर्शनात् ।  
सा च शक्तिरनागतावस्थतत्त्वकार्यरूपा । इयमेव चोपा-  
दानकारणस्वरूपयोग्येत्यपि गीयते । अतो यावच्चित्त-



सत्ता तावदेवानागतदुःखसत्तानुमीयते तन्नवृत्तिश्च पुरुषार्थं  
 इति । जीवन्मुक्तिदशायां च प्रारब्धकर्मफलातिरिक्तानां  
 दुःखानामनागतावस्थानां बीजाख्यानां दाहो विदेहकै-  
 वल्ये तु चित्तेन सह विनाश इत्यवान्तरविशेषः । बीजदा-  
 ह्याविद्यासहकार्युच्छेदमात्रं ज्ञानस्याविद्यामात्रोच्छेदक-  
 त्वस्य लोके सिद्धत्वात् । अतएव चित्तेन सहैव दुःखस्य  
 नाशः । ज्ञानस्य साक्षाद्दुःखादिनाशकत्वे प्रमाणाभावा-  
 दिति । ननु तथापि दुःखनिवृत्तिर्न पुरुषार्थः सम्भवति  
 दुःखस्य चित्तधर्मत्वेन पुरुषे तन्नवृत्त्यसम्भात् । दुःखनिवृ-  
 त्तिशब्दस्य दुःखानुत्पादार्थकत्वेऽपि पुरुषे तस्य नित्यसिद्ध-  
 त्वात् । यत् तु कण्ठचामीकरवत् सिद्धेऽप्यसिद्धत्वभ्रमात्  
 पुरुषार्थता स्यादिति । तन्न । एवमपि पुमान्निर्दुःख इति  
 श्रवणमननोत्तरं दुःखहानार्थं निदिध्यासनादौ प्रवृत्त्यनु-  
 पपत्तिः । ब्रह्मायाससाध्ये ह्यपाये फलनिश्चयादेव प्रवृत्तिर्भ-  
 वति प्रकृते तु श्रवणमननाभ्यां सिद्धत्वज्ञानान्नैप्रामाण्य-  
 ज्ञानानास्कान्दितः फलस्यासिद्धत्वनिश्चयोऽस्तीति । किञ्च  
 भवतु कदाचिज्जमादिना पुरुषेच्छाविषयत्वं दुःखाभावस्य  
 श्रुतिन्तु मोहनाशिनी कथं सिद्धस्य फलत्वं प्रतिपादयेत् ।  
 तरति शोकमात्मविद्विद्वान् हर्षशोकौ जहातीत्यादिति ।  
 श्रुतीच । न नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य तद्योगस्तद्योगादृत-  
 इति हेयहेत्ववधारकसूत्रेणैवायं पूर्वपक्षः समाधास्यते । त-

धाहि । प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषेऽपि सुखदुःखे स्तः । अन्यथा  
तयोर्भोग्यत्वानुपपत्तेः । सुखादियहणं हि भोगः । ग्रहणं  
च तदाकारता । सा च कूटस्थचितौ बुद्धेरर्थाकारवत्  
परिणामो न सम्भवतीत्यगत्या प्रतिबिम्बस्वरूपतायामिव  
पर्यवस्यति । अयमेव बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बो वृत्तिसारूप्यमि-  
तरत्रेति योगसूत्रेणोक्तः । सत्त्वेऽनुतप्यमाने तदाकारानुरो-  
धात् । पुरुषोऽप्यनुतप्यत इव दृश्यतइति योगभाष्ये च त-  
दाकारानुरोधशब्देन विशिष्यैव तापादिदुःखस्य प्रतिबिम्ब  
उक्तः । अत एव च पुरुषस्य बुद्धिवृत्त्युपरागे स्फटिकं दृष्टान्तं  
सूत्रकारो वक्ष्यति । कुसुमवच्च मणेरिति । वेदान्तिभिरपि  
चेतनेऽध्यस्ततयैव दृश्यमानमुच्यते । स चाध्यासः प्रतिबिम्बं  
विनः न घटेत ज्ञानमात्रस्याध्यासत्वे आत्माश्रयात् ।  
अध्यासाज्ज्ञानं ज्ञानमेव चाध्यास इति । तदेतत् स्मर्यतेऽपि ।

तस्मिंश्चिद्वर्णने स्फारे समस्ता वस्तुदृष्टयः ।

इमास्ताः प्रतिबिम्बन्ति सरसीव तटद्रुमाः ॥

इति । अत्र हि दृष्टिशब्दो बुद्धिवृत्तिसामान्यपरो युक्ति-  
साम्यात् । प्रतिबिम्बश्च तत्तदुपाधिषु बिम्बाकारश्चित्तपरि-  
णाम इति । तस्मात् प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषे दुःखसम्बन्धो  
भोगाख्योऽस्ति । अतस्तेनैव रूपेण तन्निवृत्तेः पुरुषार्थत्वं  
युक्तम् । अत एव दुःखं मा भुञ्जीयेति प्रार्थनाप्यापामरं  
दृश्यते । तच्च दुःखभोगनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वमन्यशेषतया न

सम्भवतीति सैव स्वतः पुरुषार्थः । दुःखनिवृत्तिस्तु कष्ट-  
कादिनिवृत्तिवत् तादर्थ्येन न स्वतः पुरुषार्थः । एवं सुखम-  
पि न स्वतः पुरुषार्थः । किन्तु तद्भोग एव स्वतः पुरुषार्थत्वं  
यातीति । तदिदं दुःखभोगनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वं योगभाष्ये  
व्यासदेवैरुक्तम् । तस्मिन् निवृत्ते पुरुषः पुनरिदं तापत्रयं  
न भुङ्क्त इति । अतः श्रुतावपि दुःखनिवृत्तेः पुरुषार्थत्वं  
विषयतासम्बन्धेनैव बोध्यम् । तदेतद्योगवार्तिके प्रपञ्चित-  
मस्माभिरिति दिक् । तदेवमनेन सूत्रेण व्यूहद्वयं सङ्क्षेपे-  
णोद्दिष्टं विस्तरस्त्वनयोः पश्चाद्भवितेति ॥ १ ॥ अतः परं  
वक्ष्यमाणस्य हानोपायव्यूहस्याकाङ्क्षार्थं तदितरेषां हानो-  
पायत्वं प्रत्याचष्टे सूत्रजातेन ।

न दृष्टात् तत्किञ्चिन्निवृत्तेऽप्यनुवृत्तिदर्शनात् ॥ २ ॥

लौकिकादुपायाद्वनादेरत्यन्तदुःखनिवृत्तिसिद्धिर्नास्ति ।  
कुतः । धनादिना दुःखे निवृत्ते पश्चाद्वनादिद्वये पुनरपि  
दुःखानुवृत्तिदर्शनादित्यर्थः । तथा च श्रुतिः । अमृतत्वस्य  
तु नाशास्ति वित्तं नेत्यादिः ॥ २ ॥ नत्वेवं धनाद्यवर्जनस्य  
कुञ्जरशौचवद्दुःखानिवर्तकत्वे कथं तत्र प्रवृत्तिस्तत्राह ।

प्रात्यहिकक्षुत्प्रतीकारवत् तत्प्रतीकारचेष्टनात् पुरु-  
षार्थत्वम् ॥ ३ ॥

दृष्टसाधनजन्यायां दुःखनिवृत्तावत्यन्तपुरुषार्थत्वमेव  
नास्ति । यथाकथञ्चित् पुरुषार्थत्वं त्वस्यैव । कुतः । प्रात्य

हिंसकस्य क्षुद्रदुःखस्य निराकरणवदेव तेन धनादिना दुःख-  
निराकरणस्य चेष्टनादन्विषणादित्यर्थः । अतो धनाद्यर्जने  
प्रवृत्तिरूपपद्यत इति भावः । कुञ्जरश्रीचादिकमध्यापात-  
दुःखनिवर्त्तकतया मन्दपुरुषार्थो भवत्येवेति ॥ ३ ॥ स च  
दृष्टसाधनजो मन्दपुरुषार्थो विज्ञैर्हेय इत्याह ।

सर्वासम्भवात् सम्भवेऽपि सत्त्वासम्भवाद्देयः प्रमाण  
कुशलैः ॥ ४ ॥

स च दृष्टसाधनजो दुःखप्रतीकारो दुःखादुःखविवेक-  
शास्त्राभिज्ञैर्हेयो दुःखपक्षे निक्षेपणीयः । कुतः । सर्वासम्भ-  
वात् । सर्वदुःखेषु दृष्टसाधनैः प्रतीकारासम्भवात् । यत्रापि  
सम्भवस्तत्रापि प्रतिग्रहपापाद्युत्पद्युःखावश्यकत्वमाह । सम्भ-  
वेऽपीति । सम्भवेऽपि दृष्टोपायनान्तरीयकादिदुःखसम्भा-  
वावश्यकत्वादित्यर्थः । तथा च योगसूत्रम् । परिणामता-  
मसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च सर्वमेव दुःखं विवेकिन  
इति ॥ ४ ॥ ननु दृष्टसाधनजन्ये सर्वस्मिन्नेव दुःखप्रतीकारे  
दुःखसम्भेदनिश्चयोऽप्रयोजकः । तथा च स्मर्यते ।

यन्न दुःखेन सम्भिनं न च यस्तमनन्तरम् ।

अभिलाषोपनीतं च तत् सुखं स्वःप्रदात्यदम् ॥

इति । तत्राह ।

उत्कर्षादपि मोक्षस्य सर्वोत्कर्षश्च्युतेः ॥ ५ ॥

दृष्टसाधनासाध्यस्य मोक्षस्य दृष्टसाधनसाध्यराज्या-



दिभ्य उल्कर्षात् तेषु दुःखसत्तावधार्यते । अपिशब्दात्  
त्रिगुणात्मकत्वादेरपि । मोक्षस्योल्कर्षे प्रमाणं सर्वोल्कर्षश्रुते-  
रिति । न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति ।  
अशरीरं वा वसन्तं प्रियाप्रिये न स्पृशत इत्यादिना विदेह-  
कैवल्यस्योल्कर्षश्रुतेरित्यर्थः ॥ ५ ॥ ननु मा भवतु दृष्टसाधना-  
दत्यन्तदुःखनिवृत्तिः अदृष्टसाधनात् तु वैदिककर्मणः स्यात् ।  
अपाम सोमममृता अभ्रूमेत्यादिश्रुतेरिति तत्राह ।

अविशेषश्चोभयोः ॥ ६ ॥

उभयोरेव दृष्टादृष्टयोरत्यन्तदुःखनिवृत्त्यसाधकत्वे यथो-  
क्ततद्देतुत्वे चाविशेष एव मन्तव्य इत्यर्थः । एतदेव कारि-  
कायामुक्तम् ।

दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिचयातिशययुक्तः ।

इति । गुरोरनुश्रूयत इत्यनुश्रवो वेदः । तद्विहितया-  
गादिरानुश्रविकः । स दृष्टोपायवद्देवाशुद्ध्या हिंसादिपापेन  
विनाशिसातिशयफलकत्वे न च युक्त इत्यर्थः । ननु वैधर्हि-  
सायाः पापजनकत्वे बलवदनिष्टाननुबन्धीष्टसाधनत्वरूपस्य  
विध्यर्थस्यानुपपत्तिरिति चेन्न । वैधर्हिंसाजन्यानिष्टस्येष्टो-  
त्पत्तिनान्तरीयकत्वे नेष्टोत्पत्तिनान्तरीयकदुःखाधिकदुःखा  
जनकत्वरूपस्य बलवदनिष्टाननुबन्धित्वस्य विध्यर्थस्याक्षतेः ।  
यत् तु वैधर्हिंसातिरिक्तहिंसाया एव पापजनकत्वमिति  
तदसत् सङ्कोचे प्रमाणाभावात् । युधिष्ठिरादीनां स्वधर्मैर्ऽपि

युद्धादीज्ञातिवधादिप्रत्यवायपरिहारायप्रायश्चित्तश्रवणाच्च ।

तस्माद्यास्याम्यहं तात ! दृष्ट्वेमं दुःखसन्निधिम् ।

त्रयीधर्ममधर्माढ्यं किम्याकफलसन्निभम् ॥

इति मार्कण्डेयवचनाच्च । अहिंसन् सर्वभूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्य इति श्रुतिस्तु वैधातिरिक्तहिंसानिवृत्ते रिष्टसाधनत्वमेव वक्ति न तु वैधहिंसाया अनिष्टसाधनत्वाभावमपीत्यादिकं योगवार्तिके द्रष्टव्यमिति दिक् । न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानश्रुरिति तमेव विदित्वा तिसृत्यमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायेत्यादिश्रुतिविरोधेन तु सोमपानादिभिरमृतत्वं गौणमेव मन्तव्यम् ।

आभूतसंप्लवं स्थानममृतत्वं हि भाष्यते ।

इति विष्णुपुराणात् ॥ ६ ॥ तदेवं दृष्टादृष्टोपाययोः साक्षात्परमपुरुषार्थासाधनत्वे साधिते तदुपायाकाङ्क्षायां विवेकज्ञानमुपायो वक्तव्यः । तत्र विवेकज्ञानमविवेकाख्यदुःखहेतुच्छेदहारैव हानोपाय इत्याशयेनादावपि विवेकमेवेतरप्रतिषेधेन हेयहेतुतया परिशेषयति प्रघट्टकेन ।

न स्वभावतो बद्धस्य मोक्षसाधनोपदेशविधिः ॥ ७ ॥

दुःखात्यन्तनिवृत्तेर्मीक्षत्वस्योक्ततया बन्धोऽत्र दुःखयोग एव । तस्य बन्धस्य पुरुषे न स्वाभाविकत्वं वक्ष्यमाणलक्षणमस्ति यतो न स्वभावतो बद्धस्य मोक्षाय साधनोपदेशस्य

श्रौतस्य विधिरनुष्ठानं नियोज्यानां घटते । न ह्यग्नेः स्वाभाविकादौष्ण्यान्मोक्षः सम्भवति । स्वाभाविकस्य यावद्दृश्यभावित्वादित्यर्थः । तदुक्तमीश्वरगीतायाम् ।

यद्यात्मा मलिनोऽस्वच्छो विकारी स्यात् स्वभावतः ।

न हि तस्य भवेन्मुक्तिर्जन्मान्तरयतैरपि ॥

इति । यस्मिन् सति कारणविलम्बादिलम्बो यस्योत्पत्तौ न भवति तस्य तत् स्वाभाविकमिति स्वाभाविकत्वलक्षणम् । ननु सर्वदोषलक्ष्मापत्तेर्दुःखस्य स्वाभाविकत्वशङ्कैव नास्तीति चेन्न । त्रिगुणात्मकत्वेन चित्तस्य दुःखस्वभावत्वेऽपि सत्त्वाधिक्येनाभिभवात् सदा दुःखानुपलब्धिवदात्मनोऽपि तदनुपलब्धिसम्भवात् । दुःखस्वाभाविकत्ववादिभिर्बौद्धैश्चित्तस्यैवात्मताभ्युपगमाच्च । अथैवमात्मनाशादेव मोक्षोऽस्त्विति चेन्न । अहं बद्धो विमुक्तः स्यामिति बन्धमानाधिकरणेनैव मोक्षस्य पुरुषार्थत्वादिति । ७ । भवत्वनुष्ठानं तेन किमित्यत आह ।

स्वभावस्यानपायित्वादननुष्ठानलक्षणमप्रामाण्यम् ॥ ८ ॥

स्वभावस्य यावद्दृश्यभावित्वान्मोक्षसम्भवेन तत्साधनोपदेशश्रुतेरननुष्ठानलक्षणमप्रामाण्यं स्यादित्यर्थः ॥ ८ ॥ ननु श्रुतिबलादेवानुष्ठानं स्यात् तत्राह ।

नामन्मोक्षोपदेशविधिरुपदिष्टेऽप्यनुपदेशः ॥ ९ ॥

नाशक्याय फलायोपदेशस्यानुष्ठानं सम्भवति । यत्त उप-  
दिष्टेऽपि विहितेऽप्यशक्योपाये स उपदेशो न भवति ।  
किन्तूपदेशाभास एव बाधितमर्थं वेदोऽपि न बोधत-  
तीति न्यायादित्यर्थः ॥ ८ ॥ अत्र शङ्कते ।

शुक्लपटवद्बीजवच्चेत् ॥ १० ॥

ननु स्वाभाविकस्याप्यपायो दृश्यते । यथा शुक्लपटस्य  
स्वाभाविकं शैल्लं रागीणापनीयते । यथा च बीजस्य स्वा-  
भाविकप्यङ्गुरशक्तिरग्निनापनीयते । अतः शुक्लपटवद्बीज-  
वच्च स्वाभाविकस्य बन्धस्याप्यपायः पुरुषे सम्भवतीति तद्देव  
तत्त्वाधनोपदेशः स्यादिति चेदित्यर्थः ॥ १० ॥ समाधत्ते ।

शक्त्युद्भवानुद्भवाभ्यां नाशकोपदेशः ॥ ११ ॥

उक्तदृष्टान्तयोरपि नाशक्याय स्वाभाविकायापायोप-  
देशो लोकानां भवति । कुतः । शक्त्युद्भवानुद्भवाभ्याम् ।  
दृष्टान्तद्वये हि शैल्लरादेराविर्भावतिरोभावावेव भवतः ।  
न तु शैल्लराङ्गुरशक्त्योरभावो भवति । रजकादिव्यापारैर्यो-  
गिसङ्कल्पादिभिश्च रक्तपटमुष्टबीजयोः पुनः शैल्लराङ्गुरश-  
क्त्याविर्भावादित्यर्थः नन्वेवं पुरुषेऽपि दुःखशक्तितिरोभाव  
एव मोक्षोऽस्त्विति चेन्न दुःखात्यन्तनिवृत्तेरेव लोके पुरुषार्थ-  
त्वानुभवात् श्रुतिसमृद्धोः पुरुषार्थत्वसिद्धेः । न तु दृष्टान्त-  
योरिव तिरोभावमात्रस्येति । किञ्च दुःखशक्तितिरोभाव-



मात्रस्य मोक्षत्वे कदाचिद्योगीश्वरसङ्कल्पादिना शक्त्युद्भवस्य  
 भृष्टबीजेष्विव मुक्तेष्वपि सम्भवेनानिर्भोचापत्तिरिति ॥ ११ ॥  
 स्वभावतो बन्धं निराकृत्य निमित्तेभ्योऽपि बन्धमपाकरोति  
 सूत्रजातेन । पुरुषे दुःखस्य नैमित्तिकत्वेऽपि ज्ञानाद्यपायी-  
 च्छेद्यत्वं न घटेत् । अनागतावस्थसूक्ष्मदुःखस्य यावद्द्रव्यभा-  
 वित्वादित्याशयेन नैमित्तिकत्वं निराक्रियते ।

न कालयोगतो व्यापिनो नित्यस्य सर्वसम्बन्धात् ॥ १२ ॥

नापि कालसम्बन्धनिमित्तकः पुरुषस्य बन्धः । कुतः ।  
 व्यापिनो नित्यस्य कालस्य सर्वावच्छेदेन सर्वदा मुक्तामुक्त-  
 सकलपुरुषसम्बन्धात् । सर्वावच्छेदेन सदा सकलपुरुषाणां  
 बन्धापत्तेरित्यर्थः । अत्र च प्रकरणे कालदेशकर्मादीनां नि-  
 मित्तत्वसामान्यं नापलप्यते श्रुतिस्मृतियुक्तिभिः सिद्धत्वात् ।  
 किन्तु यन्नैमित्तिकत्वं पाकजरूपादिवन्निमित्तजन्यत्वं तदेव  
 बन्धे प्रतिषिध्यते पुरुषे बन्धस्यौपाधिकत्वाभ्युपगमात् । ननु  
 कालादिनिमित्तकत्वेऽपि सहकार्यन्तरसम्भवासम्भवाभ्यां  
 व्यवस्था स्यादिति चेत् । एवं सति यत् संयोगे सत्यवश्यं ब-  
 न्धस्तत्रैव सहकारिणि लाघवाद्बन्धो युक्तः पुरुषे बन्धव्यवहा-  
 रस्यौपाधिकत्वेनाभ्युपपत्तेरिति कृतं नैमित्तिकत्वेनेति ॥ १२ ॥

न देशयोगतोऽप्यस्मात् ॥ १३ ॥

देशयोगतोऽपि न बन्धः । कुतः । अस्मात् पूर्वसूचो-

क्तामुक्तामुक्तसर्वपुरुषसम्बन्धात् । मुक्तस्यापि बन्धापत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥

नावस्थातो देहधर्मत्वात् तस्याः ॥ १४ ॥

सङ्घातविशेषरूपतास्या देहरूपा यावस्था न तन्निमित्ततोऽपि पुरुषस्य बन्धः । कुतः । तस्या अवस्थाया देहधर्मत्वात् । अचेतनधर्मत्वादित्यर्थः । अन्यधर्मस्य साक्षादन्यबन्धकत्वेऽतिप्रज्ञात् । मुक्तस्यापि बन्धापत्तेरित्यर्थः ॥ १४ ॥

ननु पुरुषस्याप्यवस्थायां किं बाधकं तत्राह ।

असङ्गोऽयं पुरुष इति ॥ १५ ॥

इति शब्दो हेत्वर्थः । पुरुषस्यासङ्गत्वादवस्थाया देहमात्रधर्मत्वमिति पूर्वसूत्रेणान्वयः । पुरुषस्यावस्थारूपविकारस्वीकारे विकारहेतुसंयोगाख्यः सङ्गः प्रसज्येतेतिभावः असङ्गत्वे च श्रुतिः । स यदत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवति असङ्गो ह्ययं पुरुष इति । सङ्गश्च संयोगमात्रं न भवति । कालतेशसम्बन्धस्य पूर्वमुक्तत्वात् । श्रुतिस्मृतिषु पद्मपत्रस्थजलेनेव पद्मपत्रस्यासङ्गतायाः पुरुषासङ्गतायां दृष्टान्ततावयवणाच्च ॥ १५ ॥

न कर्मणान्यधर्मत्वादतिप्रसक्तेश्च ॥ १६ ॥

न हि विहितनिषिद्धकर्मणापि पुरुषस्य बन्धः । कर्मणामनात्मधर्मत्वात् । अन्यधर्मेण साक्षादन्यस्य बन्धे च सु-

क्तस्यापि बन्धापत्तेः । ननु स्वस्वोपाधिकर्मणा बन्धाङ्गीकारे  
 नायं दोष इत्याशयेन हेत्वन्तरमाह । अतिप्रसक्तीति ।  
 प्रलयादावपि दुःखयोगरूपबन्धापत्तेश्चेत्यर्थः । सह का-  
 र्यन्तरविलम्बतो विलम्बकल्पनं च प्रागेव निराकृतं न का-  
 लयोग इत्यादिसूत्र इति ॥ १६ ॥ नन्वेवं दुःखयोगरूपोऽपि  
 बन्धः कर्मसामानाधिकरण्यानुरोधेन चित्तस्यैवास्तु । दुः-  
 खस्य चित्तधर्मतायाः सिद्धत्वात् किमर्थं पुरुषस्यापि क-  
 ल्प्यते बन्ध इत्याशङ्काशामाह ।

विचित्रभोगानुपपत्तिरन्यधर्मत्वे ॥ १७ ॥

दुःखयोगरूपबन्धस्य चित्तमात्रधर्मत्वे विचित्रभोगानु-  
 पपत्तिः । पुरुषस्य हि दुःखयोगं विनापि दुःखसाक्षात्का-  
 राख्यभोगस्वीकारे सर्व्वपुरुषदुःखादीनां सर्व्वपुरुषभोग्यता  
 स्यान्नियामकाभावात् । ततश्चायं दुःखभोक्तायं च सुखभो-  
 क्तेत्यादिरूपभोगवैचित्र्यं नोपपद्येतेत्यर्थः । अतो भोगवै-  
 चित्र्योपपत्तये भोगनियामकतया दुःखादियोगरूपो बन्धः  
 पुरुषेऽपि स्वीकार्यः । स च पुरुषेदुःखयोगः प्रतिबिम्बरूप  
 एवेति प्रागेवोक्तम् । प्रतिबिम्बश्च स्वोपाधिबन्धनेनैव भवतीति  
 न सर्व्वपुंसां सर्व्वदुःखभोग इति भावः । चित्तवृत्तिबोधे  
 पुरुषस्यानादिः स्वस्वामिभावः सम्बन्धो हेतुरिति योगभा-  
 ष्यादयं सिद्धान्तः सिद्धः । चित्ते च पुरुषस्य स्वत्वं स्वभुक्ता-  
 वृत्तिवासनावत्त्वमिति । यत् तु चित्तस्यैव बन्धमोक्षी न पु-

रूपस्येति श्रुतिस्मृतिषु गीयते तद्विम्बरूपदुःखयोगरूपं पार-  
मार्थिकं बन्धमादाय बोध्यम् ॥१७॥ साक्षात् प्रकृतिनिमि-  
त्तकत्वमपि बन्धस्यापाकरोति ।

प्रकृतिनिबन्धनाच्चेन्न तस्या अपि पारतन्त्र्यम् ॥१८॥

ननु प्रकृतिनिमित्तादन्धो भवत्विति चेन्न । यतस्तस्या  
अपि बन्धकत्वे संयोगपारतन्त्र्यमुत्तरत्र वक्ष्यमाणमस्ति ।  
संयोगविशेषं विनापि बन्धकत्वे प्रलयादावपि दुःखबन्ध-  
प्रसङ्गादित्यर्थः । प्रकृतिबन्धना चेदिति पाठे तु प्रकृति-  
निबन्धना चेद्बन्धनेत्यर्थः ॥१८॥ अतो यत्पारतन्त्र्या प्रकृति-  
बन्धकारणं सम्भवेत् तस्मादेव संयोगविशेषादौपाधिको  
बन्धोऽनिसंयोगाज्जलोष्णवदिति स्वसिद्धान्तमनेनैव प्रस-  
ङ्गे नान्तराल एवावधारयति ।

न नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावस्य तद्योगस्तद्योगादृते ॥१९॥

तस्मात् तद्योगादृते प्रकृतिसंयोगं विना न पुरुषस्य  
तद्योगो बन्धसम्यर्कोऽस्ति । अपि तु स एव बन्धः । बन्धस्यौ-  
पाधिकत्वलाभाय नञ्द्वयेन वक्तोक्तिः । यदि हि बन्धः प्रकृ-  
तिसंयोगजन्यः स्यात् पाकजरूपवत् तदा तददेव तद्विधो-  
गेऽप्यनुवर्त्तेत । न च द्वितीयक्षणादेर्दुःखनाशकत्वं कल्याण  
कारणनाशस्य कार्यनाशकतायाः क्लृप्तत्वे न तेनैवोपपत्ताव-  
स्थाभिस्तदकल्पनात् । वृत्तिर्हि दुःखादेरुपादानम् । अतो



दीपशिखावत् क्षणभङ्गुराया वृत्तिराशुविनाशित्वेनैव तद्व-  
र्माणं दुःखेच्छादीनां विनाशः सम्भवतीति । अतः प्रकृति-  
वियोगे बन्धाभावादौपाधिक एव बन्धो न तु स्वाभाविको  
नैमित्तिको वेति । तथा संयोगनिवृत्तिरेव साक्षाद्बानो-  
पाय इत्यपि वक्तव्यम् । तथा च स्मृतिः ।

यथा ज्वलद्गृहास्तिष्ठगृहं विच्छिद्य रक्षते ।

तथा सदोषप्रकृतिविच्छन्नोऽयं न शोचति ।

इति । वैशेषिकाणामिव पारमार्थिको दुःखयोग इति  
भ्रमो मा भूदित्येतदर्थं नित्येत्यादि । यथा स्वभावशुद्धस्य  
स्फटिकस्य रागयोगो न जपायोगं विना घटते तथैव नित्य-  
शुद्धादिस्वभावस्य पुरुषस्योपाधिसंयोगं विना दुःखसंयोगो  
न घटते स्वतो दुःखाद्यसम्भावदित्यर्थः । तदुक्तं सौरे ।

यथा हि वेवली रक्तः स्फटिको लक्ष्यते जनैः ।

रञ्जकाद्यपधानेन तद्वत् परमपूरुषः ॥

इति । नित्यत्वं कालानवच्छिन्नत्वम् । शुद्धादिस्वभावत्वं  
च नित्यशुद्धत्वादिकम् । तत्र नित्यशुद्धत्वं सदा पापपुण्यशू-  
न्यत्वं । नित्यबुद्धत्वं मलमचिद्रूपत्वं । नित्यमुक्तत्वं सदा  
पारमार्थिकदुःखायुक्तत्वं । प्रतिविम्बरूपदुःखयोगस्वपार-  
मार्थिको बन्ध इति भावः । अज्ञानो नित्यशुद्धतादौ च श्रुतिः  
अयमात्मा सन्नातो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो  
विभुरित्यादिः । नन्वस्य मननशास्त्रतादवार्थं युक्तिरपि



वक्तव्येति चेत् सत्यम् । न तद्योगस्तद्योगादृत इत्यनेन नित्यशुद्धतादौ युक्तिरप्युक्तैव । तथाहि आत्मनि नित्यतुविभु-  
त्वादिकं तावद्यायादिदर्शनेष्वेव साधितम् । तन्नित्यस्य वि-  
भोरात्मनो यद्योगं विना दुःखाद्यखिलविकारैर्योगो न भव-  
ति तस्यैवान्तःकरणस्य सर्वसम्मतकारणस्य तदुपादानका-  
रणत्वमेव युक्तं लाघवात् । सर्वविकारिष्वन्तःकरणस्यैवान्व-  
यव्यतिरेकाभ्यां च । न पुनरन्तर्विकारेषु मनसो निमित्त-  
त्वमात्मनश्चोपादानत्वं युक्तं कारणद्वयकल्पने गौरवात् ।  
नन्वहं सुखी दुःखी करोमीत्याद्यनुभवादात्मनो विकारो-  
पादानत्वसिद्धिरिति चेन्न । अहं गौर इत्यादिभ्रमशतान्तः  
पातित्वेनाप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत योक्तप्रत्यक्षाणामुक्ततर्का-  
नुगृहीतानुमानापेक्षया दुर्बलत्वात् । आत्मनश्चिन्मात्रत्वे तु  
युक्तिरप्ये वक्ष्यत इति दिक् । अस्य सूत्रस्यैवार्थः कारिकाया-  
प्युक्तः ।

तस्मात् तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम् ।

गुणकर्तृत्वे च तथा कर्त्तृव भवत्युदासीनः ।

इति । कर्तृत्वमात्रं दुःखित्वादिसकलविकारोपलक्षणम् ।

तथा योगसूत्रेऽप्यस्य सूत्रस्यैवार्थ उक्तः । द्रष्टुं दृश्ययोः सं-  
योगो हेयहेतुरिति । गीतायां च ।

पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ।

इति । प्रकृतिस्थः प्रकृतौ संयुक्तः । तथा च श्रुतावपि ।

आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः ।

इति । न च कालादिवदेव प्रकृतिसंयोगोऽपि मुक्ता-  
मुक्तपुरुषसाधारणतया कथं बन्धहेतुरिति वाच्यम् । जन्मा-  
परनाम्नः स्वस्वबुद्धिभावापन्नप्रकृतिसंयोगविशेषस्यैवात्र सं-  
योगशब्दार्थत्वात् । योगभाष्ये व्यासैस्तथा व्याख्यातत्वात् ।  
बुद्धिब्रह्मप्राधिनेव पुरुषे दुःखयोगाच्च । वैशेषिकादिवदेव  
भोगजनकतावच्छेदकत्वेनान्तःकरणसंयोगे वैजात्यं चास्मा-  
भिरपीष्टम् । अतो न सुषुप्त्यादौ बन्धप्रसङ्गः । स्वस्वभुक्तवृत्ति-  
वासनावद्यत्किञ्चिद्वृत्तितत्संस्कारप्रवाहोऽप्यनादिरतः स्व-  
स्वामिभावव्यवस्थितिः । कश्चित् तु प्रकृतिपुरुषयोः संयोगा-  
ङ्गीकारे पुरुषस्य परिणामसङ्गो प्रसज्येयाताम् । अतोऽत्रा-  
विवेक एव योगशब्दार्थो न तु संयोग इति । तन्न । तद्योगो-  
ऽप्यविवेकादिति सूत्रेणाविवेकस्य योगहेतुताया एव सूच-  
कारिण वक्ष्यमाणत्वात् । स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः  
संयोगस्तस्य हेतुरविवेक इति सूत्राभ्यां पातञ्जलेऽपि संयोग-  
हेतुत्वस्यैवाविद्याया उक्तत्वाच्च । किञ्च विवेकाभावरूपस्या-  
विवेकस्य संयोगत्वे प्रलयादावपि प्रकृतिपुरुषसंयोगसत्त्वेन  
भोगाद्यापत्तिः । मिथ्याज्ञानरूपस्याविवेकस्य च संयोगत्वे  
आत्माश्रयः पुम्प्रकृतिसंयोगस्याज्ञानादिहेतुत्वादिति । तस्मा-  
दविवेकातिरिक्तोयोगो वक्तव्यः । स च संयोग एवान्यस्या-  
प्रामाणिकत्वात् । संयोगश्च न परिणामः सामान्यगुणाति-

रिक्तधर्मोत्पत्त्यैव परिणामित्वव्यवहारात् । अन्यथा कूट-  
स्थस्य सर्वगतत्वरूपविभुत्वानुपपत्तेः । नापि संयोगमात्रं  
सङ्गः परिणामहेतुसंयोगस्यैव सङ्गशब्दार्थताया वक्तव्यत्वा-  
दिति । ननु तथापि कथं नित्ययोः प्रकृतिपुरुषयोर्महदा-  
दिहेतुरनित्यः संयोगो घटत इति चेन्न । प्रकृतेः परिच्छि-  
न्नापरिच्छिन्नत्रिविधगुणसमुदायरूपतया परिच्छिन्नगुणा-  
वच्छेदेन पुरुषसंयोगोत्पत्तेः सम्भवात् । श्रुतिस्मृतिसिद्धत्वात्  
प्रकृतिसंयोगक्षोभयोरिति । एतच्च योगवार्तिके प्रपञ्चितम-  
स्माभिः । अपरस्तु भोग्यभोक्तृयोग्यतैवानयोः संयोग इत्याह ।  
तदपि न । योग्यताया नित्यत्वे ज्ञाननिवर्त्यत्वानुपपत्तेः ।  
अनित्यत्वे किमपराङ्गं संयोगेन परिणामित्वापत्तेः समान-  
त्वात् । भोग्यभोक्तृयोग्यतायाः संयोगरूपत्वस्य सूत्रादिष्व-  
नुक्तत्वे नाप्रामाणिकत्वाच्चेति । तस्मात् संयोगविशेष एवात्र  
बन्धाख्यहेतुतया सूत्रकाराभिप्रेत इति स्वयं बन्धहेतु-  
रवधारितः ॥ १६ ॥ इदानीं नास्तिकाभिप्रेता अपि बन्ध-  
हेतवो निराकर्तव्याः । तत्र ।

अङ्गभिन्नो दशबलोऽहयवादी विनायकः ।

इत्यनुशासनादिसिद्धाः क्षणिकविज्ञानात्मवादिनो बो-  
द्धप्रभेदा एवमाहुः । नास्ति प्रकृत्यादि बाह्यं वस्तुन्यत् ।  
येन तत्संयोगादौपाधिकस्तात्त्विको वा बन्धः स्यात् । किन्तु  
क्षणिकविज्ञानसन्तानमात्रमद्वितीयं तत् त्वमन्यत् सर्वं

साम्बृत्तिकं संवृत्तिश्चाविद्यामिथ्याज्ञानाख्या तत एव बन्ध  
इति । तथा च तैत्तिरीयम् ।

अभिन्नोऽपि हि बुद्ध्यात्मा विपर्ययसनिर्दर्शनैः ।

याह्यग्राहकसंवित्तिवेदेवानिव लक्ष्यते ॥

इति । तन्मतमादौ निराक्रियते ।

नाविद्यातोऽप्यवस्तुना बन्धयोगात् ॥ २० ॥

अपिशब्दः पूर्वोक्तकालाद्यपेक्षया । अविद्यातोऽपि न  
साक्षाद्बन्धयोगः । अद्वैतवादिनां तेषामविद्याया अप्यवस्तु-  
त्वेन तथा बन्धनीचित्यात् । न हि स्वाप्नरज्ज्वा बन्धनं  
दृष्टमित्यर्थः । बन्धोऽप्यवास्तव इति चेन्न । स्वयं सूत्रकारिण  
निराकरिष्यमाणत्वात् । विज्ञानाद्वैतश्रवणोत्तरं बन्धनि-  
वृत्तये योगाभ्यासाभ्युपगमविरोधाच्च । बन्धमिथ्यात्वश्रवणेन  
बन्धनिवृत्त्याख्यफलसिद्धत्वनिश्चयात् तदर्थं बद्धायाससाध्य  
योगाङ्गानुष्ठानासम्भवादिति ॥ २० ॥

वस्तुत्वे सिद्धान्तहानिः ॥ २१ ॥

यदि चाविद्याया वस्तुत्वं स्वीक्रियते तदा स्वाभ्युपगत-  
स्याविद्यानृततुल्य हानिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

विजातीयद्वैतापत्तिश्च ॥ २२ ॥

किञ्चाविद्याया वस्तुत्वे क्षणिकविज्ञानसन्तानाद्विजा-  
तीयं द्वैतं प्रसज्येत । तच्च भवतामनिष्टमित्यर्थः । सन्ता-



नान्तःपातिव्यक्तीनामानन्त्यात् सजातीयद्वैतमिष्यत एवे-  
त्याशयेन विजातीयेति विशेषणम् । नन्वविद्याया अपि  
ज्ञानविशेषत्वादविद्ययापि कथं विजातीयद्वैतमिति चेन्न ।  
ज्ञानरूपाविद्यायाबन्धोत्तरकालीनतया वासनारूपाविद्या-  
या एव तैर्बन्धहेतुत्वाभ्युपगमात् । वासना तु ज्ञानाद्वि-  
जातीयैवेति । एभिश्च सूत्रैर्ब्रह्ममीमांसासिद्धान्तो निरा-  
क्रियत इति भ्रमो न कर्तव्यः । ब्रह्ममीमांसायां केनापि  
सूत्रेणाविद्यामात्रतो बन्धस्यानुक्तत्वात् । अविभागी वचना-  
दित्यादिसूत्रैर्ब्रह्ममीमांसाया अभिप्रेतस्याविभागलक्षणाद्वै-  
तस्याविद्यादिवास्तवत्वेऽप्यविरोधाच्च । यत् तु वेदान्तिब्रु-  
वाणामाधुनिकस्य मायावादस्यात्र लिङ्गं दृश्यते तत् तेषा-  
मपि विज्ञानवाद्येकदेशितया युक्तमेव ।

मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमेव च ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ।

इत्यादिपद्मपुराणस्थशिववाक्यपरम्पराभ्यः । न तु तदे-  
दाम्तमतम् ।

वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

इति तद्वाक्यशेषादिति । मायावादिनोऽत्र च न सा-  
क्षात् प्रतिवादित्वं विजातीयेति विशेषणवैयर्थ्यात् । माया-  
वादे सजातीयाद्वैतस्याप्यनभ्युपगमादिति । तस्मादत्र प्रका-  
रणे विज्ञानवादिनां बन्धहेतुव्यवस्थैव साक्षान्निराक्रियते ।

अनयैव च गीत्या नवीनानामपि प्रच्छन्नबीजानां माया-  
वादिनामविद्यामात्रस्य तुच्छस्य बन्धहेतुत्वं निराकृतं  
वेदितव्यम् । अस्मन्मते त्वविद्यायाः कूटस्थनित्यतारूपपार-  
मार्थिकत्वाभावेऽपि घटादिवद्वास्तवत्वेन बध्यमाणसंयोग-  
द्वारा बन्धहेतुत्वे यथोक्तबाधानवकाशः । एवं योगमते ब्रह्म-  
मीमांसामतेऽपीति ॥ २२ ॥ शङ्कते ।

विरुद्धोभयरूपा चेत् ॥ २३ ॥

ननु विरुद्धं यदुभयं सदसच्च सदसद्विलक्षणं वा तद्रूपै-  
वाविद्यावक्तव्यातो न तथा पारमार्थिकाद्वैतभङ्ग इति  
चेदित्यर्थः । स्वयं तु सदसत्त्वं प्रपञ्चस्य यद्वक्ष्यति तत्र सत्त्वा-  
सत्त्वे व्यक्ताव्यक्तरूपत्वादिरुद्धे एव न भवत इति सूचयितुं  
विरुद्धपदोपादानाम् ॥ २३ ॥ परिहरति ।

न तादृक् पदार्थाप्रतीतिः ॥ २४ ॥

सुगमम् । अपि चाविद्यायाः साक्षादेव दुःखयोगाख्य-  
बन्धहेतुत्वे ज्ञानेनाविद्याच्छयानन्तरं प्रारब्धभोगानुपपत्तिः ।  
बन्धपर्यायस्य दुःखभोगस्य कारणनाशादिति । अस्मदादि-  
मते तु नायं दोषः संयोगद्वारैवाविद्याकर्मादीनां बन्धहेतु-  
त्वात् । जन्माख्यश्च संयोगः प्रारब्धसमाप्तिं विना न नश्य-  
तीति ॥ २४ ॥ पुनः शङ्कते ।

न वयं षट्पदार्थवादिनो वैशेषिकादिवत् ॥ २५ ॥

ननु वैशेषिकाद्यास्तिकवन्न वयं षट्षोडशादिनियत-  
पदार्थवादिनः । अतोऽप्रतीतोऽपि सदसदात्मकः सदसद्वि-  
लक्षणो वा पदार्थोऽविद्येत्यभ्युपेयमिति भावः ॥ २५ ॥  
परिहरति ।

अनियतत्वेऽपि नायौक्तिकस्य संग्रहोऽन्यथा  
बालोन्मत्तादिसमत्वम् ॥ २६ ॥

पदार्थनियमो मास्तु तथापि भावाभावविरोधेन युक्ति-  
विरुद्धस्य सदसदात्मकपदार्थस्य संग्रहो भववचनमात्राच्छि-  
ष्टाणां न सम्भवति । अन्यथा बालकाद्युक्तस्याप्ययौक्तिकस्य  
संग्रहः स्यादित्यर्थः । श्रुत्यादिकं चास्मिन्नर्थे स्फुटं नास्ति  
युक्तिविरोधेन च सन्दिग्धश्रुतेरर्थान्तरसिद्धिरिति भावः ।

नासद्रूपा न सद्रूपा माया नैवोभयात्मिका ।

सदसद्भ्यामनिर्वाच्या मिथ्याभृता सनातनी ॥

इत्यादिसौरादिवाक्यानां त्वयमर्थः ।

विकारजननीं मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम् ॥

इत्यादिश्रुतिसिद्धा मायाख्या प्रकृतिः परमार्थसती न  
भवति पूर्वपूर्वविकाररूपैः प्रतिलक्षणमपायात् । नापि पर-  
मार्थासती भवत्यर्थक्रियाकारित्वेन शशशृङ्गविलक्षणत्वात् ।  
नापि तदुभयात्मिका विरोधाच्च । अतः सदसद्भ्यामनि-  
र्वाच्या सत्येवेत्यसत्येवेति च निर्धार्योपदेष्टुमशक्या । किन्तु

मिथ्याभूता लयाख्यव्यावहारिकासत्त्ववती परिणामिनि-  
त्यतारूपव्यावहारिकसत्त्ववती चेति । एतच्चाग्रे प्रपञ्चयि-  
ष्याम इति दिक् । एतत्प्रकरणोपन्यस्तानि च सर्वाण्यव  
दूषणान्याधुनिकेऽपि मायावादे योजनीयानि ॥२६॥ अपरे  
नास्तिका आहुः क्षणिका बाह्यविषयाः सन्ति तेषां वास-  
नया जीवस्य बन्ध इति तदपि दूषयति ।

नानादिविषयोपरागनिमित्तकोऽप्यस्य ॥ २७ ॥

अस्यात्मनः प्रवाहरूपेणानादिर्या विषयवासना तन्नि-  
मित्तकोऽपि बन्धा न सम्भवतीत्यर्थः । निमित्ततोऽप्यस्येति  
पाठस्तु समीचीनः ॥ २७ ॥ अत्र हेतुमाह ।

न बाह्याभ्यन्तरयोरुपरञ्जोपरञ्जकभावोऽपि  
देशव्यवधानात् सुप्तस्थपाटलिपुत्तस्थयोरिव ॥२८॥

तस्मै परिच्छिन्नो देहान्तस्य एवात्मा तस्याभ्यन्तरस्य  
न बाह्यविषयेण सहोपरञ्जोपरञ्जकभावोऽपि सम्भवति ।  
कुतः । सुप्तस्थपाटलिपुत्तस्थयोरिव देशव्यवधानादित्यर्थः ।  
संयोगे सत्येव हि वासनाख्य उपरागो दृष्टः । यथा मञ्जि-  
ष्ठावस्त्रयोः यथा वा पुष्पस्तटिकयोरिति । अपिशब्दे न  
स्वमतेऽपि संयोगाभावादिः समुच्चीयते । सुप्तपाटलिपुत्तो  
विप्रकटौ देशविशेषौ ॥ २८ ॥ ननु भवतामिन्द्रियाणामि-  
वात्माकमात्मनो विषयदेशे गमनाद्विषयसंयोगेन विषयोप-  
रागो वक्तव्यस्तत्राह ।



द्वयोरिकदेशलब्धोपरागान्न व्यवस्था ॥ २८ ॥

द्वयोर्बद्धमुक्तात्मनोरिकस्मिन् विषयदेशे लब्धविषयोप-  
रागान्न बन्धमोक्षव्यवस्था स्यात् । मुक्तस्यापि बन्धापत्ते-  
रित्यर्थः ॥ २८ ॥ अत्र शङ्कते ।

अदृष्टवशाच्चेत् ॥ ३० ॥

नन्वेकदेशसम्बन्धेन विषयसंयोगसाम्येऽप्यदृष्टवशादेवो-  
परागलाभ इति चेदित्यर्थः ॥ ३० ॥ परिहरति ।

न द्वयोरिककालायोगादुपकार्योपकारकभावः ॥ ३१ ॥

क्षणिकत्वाभ्युपगमाद्द्वयोः कर्तृभोक्तोरिककालासत्त्वेन  
नोपकार्योपकारकभावः । न कर्तृनिष्ठादृष्टेन भोक्तृनिष्ठो  
विषयोपरागः सम्भवतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥ शङ्कते ।

पुत्तकर्मवदिति चेत् ॥ ३२ ॥

ननु यथा पितृनिष्ठेन पुत्तकर्मणा पुत्तस्योपकारी भवति  
तद्वद्वाधिकरणेनैवादृष्टेन विषयोपरागः स्यादित्यर्थः ॥ ३२ ॥  
दृष्टान्तासिद्ध्या परिहरति ।

नास्ति हि तत्र स्थिर एकात्मा यो गर्भा-  
धानादिना संस्क्रियते ॥ ३३ ॥

पुत्तेऽपि तन्मते पुत्तस्योपकारी न घटते हि यस्मात्  
तत्र तन्मते गर्भाधानमारभ्य जन्मपर्यन्तं स्थायी एक आत्मा

नास्ति यो जन्मोत्तरकालीनकर्माधिकारार्थं पुच्छेष्ट्या संस्क्रि-  
येतेति दृष्टान्तस्याप्यसिद्धिरित्यर्थः । अस्मन्मते तु स्वैर्याभ्यु-  
पगमात् तत्राप्यदृष्टसामानाधिकरण्यमेवास्ति पुच्छेष्ट्या ज-  
नितेन पुच्छोपाधिनिष्ठादृष्टेनैव पुच्छोपाधिद्वारा पुच्छस्योप-  
कारादित्यस्मन्मतेऽपि न दृष्टान्तासिद्धिरिति भावः ॥३३॥  
ननु बन्धस्यापि क्षणिकत्वादनियतकारणकोऽभावकारणको  
वा बन्धोऽस्त्वित्याशयेनापरो नास्तिकः प्रत्यवतिष्ठते ।

स्थिरकार्य्यासिद्धेः क्षणिकत्वम् ॥ ३२ ॥

बन्धस्येति शेषः भावस्तूक्त एव । अत्रायं प्रयोगः वि-  
वादास्पदं बन्धादि क्षणिकं सत्त्वाद्दीपशिखादिवदिति । न  
च घटादौ व्यभिचारस्तस्यापि पक्षसमत्वात् । एतदेवोक्तं  
स्थिरकार्य्यासिद्धेरिति ॥३४॥ समाधत्ते ॥

न प्रत्यभिज्ञाबाधात् ॥ ३५ ॥

न कस्यापि क्षणिकत्वमिति शेषः । यदेवाहमद्राक्षं  
तदेवाहं स्मृशामीत्यादिप्रत्यभिज्ञया स्वैर्यमिद्धेः क्षणिकत्वस्य  
बाधात् । प्रतिपक्षानुमानेनेत्यर्थः । तद्यथा बन्धादि स्थिरं  
सत्त्वादघटादिवदिति अस्मन्मते एवानुक्लृप्तकर्तृसत्त्वेन न  
सम्प्रतिपक्षता । प्रदीपादौ च सूक्ष्मानेकक्षणाकालनेन  
क्षणिकत्वभ्रम एव परेषामिति ॥ ३५ ॥

श्रुतिन्यायविरोधाच्च ॥ ३६ ॥

सदेव सौख्येदमग्र आसीत् तम एवेदमग्र आसीदित्या-  
दिश्रुतिभिः कथमसतः सज्जायेतेत्यादिश्रीतादियुक्तिभिश्च  
कार्यकारणत्वकाखिलप्रपञ्चे क्षणिकत्वानुमानस्य विरो-  
धान्न क्षणिकत्वं कस्यापीत्यर्थः ॥ ३६ ॥

दृष्टान्तासिद्धेश्च ॥ ३७ ॥

प्रदीपशिखादिदृष्टान्ते क्षणिकत्वासिद्धेश्च न क्षणिक-  
त्वानुमानमित्यर्थः ॥ ३७ ॥ किञ्च क्षणिकतावादिनां सृष्टघटा  
दिस्थलेऽपि कार्य कारणभावः प्रवृत्तिनिवृत्त्यन्यथानुपपत्ति-  
सिद्धौ नोपपद्येतेत्याह ।

युगपज्जायमानयोर्न कार्यकारणभावः ॥ ३८ ॥

किं युगपज्जायमानयोः कार्यकारणभावः किं वा क्र-  
मिकयोः । तत्र नाद्यो विनिगमकाभावादिभ्य इति भावः  
॥ ३८ ॥ नान्य इत्याह ।

पूर्वापये उत्तरायोगात् ॥ ३९ ॥

पूर्वस्य कारणस्यापायकाल उत्तरस्य कार्यस्योत्पत्त्यनौ-  
चित्यादपि न क्षणिकवादे सम्भवति कार्यकारणभावः ।  
उपादानकारणानुगततयैव कार्यानुभवादित्यर्थः ॥ ३९ ॥  
उपादानकारणमधिकृत्यैव दूषणान्तरमाह ।

तद्भावे तदयोगादुभयव्यभिचारादपि न ॥ ४० ॥

यतः पूर्वस्यभावकाल उत्तरस्यासम्बन्धोऽत उभयव्य-

भिचारादन्यथ्यतिरेक्यभिचारादपि न कार्यकारणभाव  
इत्यर्थः । तथाहि यदोपादेयोत्पत्तिस्तदोपादानं यदा चोपा-  
दानाभावस्तदोपादेयोत्पत्त्यभाव इत्यन्यथ्यतिरेकेणैवोपा-  
दानोपादेययोः कार्यकारणभावग्रहो भवति । तत्र क्षणि-  
कत्वेन क्रमिकयोस्तयोर्विरुद्धकालतयान्वय्यतिरेक्यभिचा-  
राभ्यां न कार्यकारणभावसिद्धिरिति ॥ ४० ॥ ननु निमि-  
त्तकारणस्यैवोपादानकारणस्यापि पूर्वभावमात्रेणैव कार-  
णतास्तु तत्राह ।

पूर्वभावमात्रे न नियमः ॥ ४१ ॥

पूर्वभावमात्राभ्युपगमे चेदमेवोपादानमिति नियमो  
न स्यान्निमित्तकारणानामपि पूर्वभावाविशेषात् । उपादा-  
ननिमित्तयोर्विभागः सर्वलोकसिद्ध इत्यर्थः ॥ ४१ ॥ अपरे तु  
नास्तिका आहुः । विज्ञानातिरिक्तवस्त्वभावेन बन्धोऽपि  
विज्ञानमात्रं स्वप्नपदार्थवत् । अतोऽत्यन्तमिथ्यात्वे न न तत्र  
कारणमस्तीति । तन्मतमपाकरोति ।

न विज्ञानमात्रं बाह्यप्रतीतेः ॥ ४२ ॥

न विज्ञानमात्रं तत्त्वं बाह्यार्थानामपि विज्ञानवत्  
प्रतीतिसिद्धत्वादित्यर्थः ॥ ४२ ॥ ननु लाघवतर्केण स्वप्ना-  
दिदृष्टान्तेर्दृष्टवहेतुकमिथ्यात्वानुमानेन बाह्यवस्त्वनुभवो  
बाधनीयोऽत्र भवतां श्रुतिः श्रुती अपि स्तद्धिद्वीदं सर्वं तस्मा-



विज्ञानमेवास्ति न प्रपञ्चो न संसृतिरित्यादी इत्यतो दूष-  
णान्तरमाह ।

तदभावे तदभावाच्छून्यंतर्हि ॥ ४३ ॥

तर्हि बाह्याभावे शून्यमेव प्रसज्येत न तु विज्ञानमपि ।  
कुतः । तदभावे तदभावाद्बाह्याभावे विज्ञानस्याप्यभावप्र-  
सङ्गाद्विज्ञानप्रतीतिरपि बाह्यप्रतीतिवद्वस्तुविषयत्वानुमा-  
नसम्भवात् । विज्ञानप्रामाण्यस्य क्वाप्यसिद्धत्वाच्च । तथा  
विज्ञाने प्रमाणानामपि बाह्यतयापत्तापाञ्चैत्यर्थः । नन्व-  
नुभवे कस्यापि विवादाभावेन नास्ति तत्र प्रमाणपेक्षेति  
चेन्न शून्यवादिनामेव तत्र विवादात् । अथासतापि प्रमा-  
णेन वस्तु सिध्यति विषयाबाधस्यैव प्रमाणप्रयोजकत्वान्न  
तु प्रमाणपारमार्थिकत्वस्येति चेन्न । एवं सत्यसक्यमाणस्य  
सर्वत्र सुलभत्वेन क्वाप्यर्थे प्रमाणान्वेषणस्यायोगात् । अ-  
थासक्यस्यपि व्यावहारिकसत्त्वरूपो विशेषः प्रमाणादि-  
ष्वेष्टव्य इति चेत् । आयातं मार्गेण । किं पुनरिदं व्याव-  
हारिकत्वम् । 'यदि परिणामित्वं' तदास्माभिरपीदृशमेव  
सत्त्वं ग्राह्यग्राहकप्रमाणानामिष्टं शुक्तिरजतादितुल्यत्वस्यैव  
प्रपञ्चेऽस्माभिः प्रतिषेधात् । यदि पुनः प्रतीयमानतामात्रं  
तदापि तादृशैरेव प्रमाणैर्बाह्यार्थस्यापि सिद्धिप्रसङ्गात् ।  
लाघवतर्कानुगृहीतेन यथाकथञ्चिदनुमानेनैव बाधस्तु वि-  
ज्ञानेऽपि समान इति । एतेनाधुनिकानां वेदान्तिब्रुवा-

णामपि मतं विज्ञानवादतुल्ययोगक्षेमतया निरस्तम् ।  
विज्ञानमात्रसत्यताप्रतिपादकश्रुतिस्मृतयस्तु कूटस्थत्वरूपां  
पारमार्थिकसत्तामेव बाह्यानां प्रतिषेधन्ति । न तु परि-  
णामित्वरूपां व्यावहारिकसत्तामपि ।

यत् तु कालान्तरेणापि नान्यसंज्ञामुपैति वै ।

परिणामादिसंभूतां तद्वस्तु नृप तच्च किम् ॥

वस्तु राजेति यत्नोके यत् तु राजभटादिकम् ।

तद्यान्यच्च नृपेयं तु न सत् सङ्कल्पनामयम् ॥

इति विष्णुपुराणादिभ्यः परिणामित्वस्यैवासत्तात्वावग-  
मादिति । सङ्कल्पनामयमीश्वरादिसङ्कल्पपरचितम् । एतेन ।

विज्ञानमयमेवैतदग्रेषमवगच्छत ।

इत्यादिना विष्णुपुराणे मायामोहरूपिणा विष्णुना-  
सुरेभ्योऽपि तत्त्वमेवोपदिष्टम् । ते त्वनधिकारादिदोषैर्विप-  
रीतार्थग्रहणेन विज्ञानवादिनो नास्तिका बभूवुरित्यवग-  
न्तव्यम् । तदेतत् सर्व्वं ब्रह्ममीमांसाभाष्ये मायावादनिरस-  
नप्रसङ्गतो विस्तारितमस्माभिः ॥४३॥ नन्वेवं भवतुशून्यमेव  
तत्त्वं तदा सुतरामेव बन्धकारणान्वेषणं न युक्तं तुच्छत्वा-  
दिति नास्तिकमिरोमणिः प्रत्यवतिष्ठते ।

शून्यं तत्त्वं भावो विनश्यति वस्तुधर्मत्वाद्वि-  
नाशस्य ॥ ४४ ॥

शून्यमेव तत्त्वं यतः सर्वोऽपि भावो विनश्यति यच्च  
विनाशी स मिथ्या स्वप्नवत् । अतः सर्ववस्तूनामाद्यन्त-  
योरभावमात्रत्वान्मध्ये क्षणिकसत्त्वं सांवेदिकं न पारमा-  
र्थिकं बन्धादि । ततः किं केन बध्येतेत्याशयः । भावानां  
विनाशित्वे हेतुर्वस्तुधर्मत्वादिनाशस्येति । विनाशस्य वस्तु  
स्वभावत्वात् । स्वभावं तु विहाय न पदार्थस्तिष्ठतीत्यर्थः ॥  
४४ ॥ परिहरति ।

अप्रवादमात्रमबुद्धानाम् ॥ ४५ ॥

भावतुादिनाशित्वमिति सूद्धानामप्रवादमात्रं निर्या-  
वाद एव नाशकारणाभावेन निरवयवद्रव्याणां नाश-  
सम्भवात् । कार्य्याणामपि विनाशसिद्धेश्च । घटो जीर्ण  
इति प्रत्ययवदेव घटोऽतीत इत्यादिप्रतीत्या घटादेरतीता-  
ख्याया अवस्थाया एव सिद्धेः । अव्यक्ततायाश्च कार्य्यातीत-  
ताभ्युपगमेऽसम्भूतप्रवेश एव । किञ्च विनाशस्य प्रपञ्चतत्त्व-  
ताभ्युपगमेऽपि विनाश एव वन्मस्य पुरुषार्थः सम्भवत्येवे-  
ति । कश्चित् तु व्याचष्टे । शून्यं तत्त्वमित्यन्नानां कुक्षितवा-  
दमात्रं न पुनरत्र युक्तिरस्ति । प्रमाणसत्त्वासत्त्वविकल्पास-  
हत्वात् । शून्ये प्रमाणाङ्गीकारे तेनैव शून्यताक्षतिः । अन-  
ङ्गीकारे प्रमाणाभावान्न शून्यसिद्धिः । स्वतः सिद्धौ च चि-  
द्रूपताद्यापत्तिरित्यर्थ इति । न च ।

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न सुदुर्लभं वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥

सर्वशून्यं निरात्म्यं स्वरूपं यत्र चिन्वते ।

अभावयोगः स प्रोक्तो देनात्मानं प्रपश्यति ॥

इति श्रुतिस्मृतिभ्यामपि शून्यं तत्त्वतया प्रतिपाद्यत  
इति वाच्यम् । पुरुषाणां निरीधायभावस्यैव तादृशीषु श्रु-  
तिषु तत्त्वतयोक्तत्वात् । पूर्वोत्तरवाक्यभ्यां पुरुषस्यैव प्रकर-  
णात् । विलीनविश्वचिदाकाशस्यैवेतादृशस्मृतिषु तत्त्वतया  
प्रतिपादनाच्च ।

त्रैलोक्यं गगनाकारं नभस्तुल्यं वपुः स्वकम् ।

वियद्गामि मनो ध्यायन् योगी ब्रह्मैव गीयते ॥

इत्यादिवाक्यान्तरैरेकवाक्यत्वात् । आकाशशून्ययोः पर्या-  
यत्वादिति । मनोमहत्तत्त्वाद्यखिलान्तःकरणं वियद्गामि  
चिदाकाशे लीनम् ॥ ४५ ॥ दूषणान्तरमाह ।

उभयपक्षसमानक्षेमत्वादयमपि ॥ ४६ ॥

क्षणिकबाह्यविज्ञानोभयपक्षयोः समानक्षेमत्वात् तुल्य-  
निरसनहेतुकत्वादयमपि पक्षो विनश्यत्कील्यनुषङ्गः । क्षणि-  
कपक्षनिरासहेतुर्हि प्रत्यभिज्ञानपक्ष्यादिः शून्यवादेऽपि  
समानः । तथा विज्ञानपक्षनिरासहेतुर्बाह्यप्रतीत्यादिर-  
प्यत्र समान इत्यर्थः ॥ ४६ ॥ यदपि दुःखः निवृत्तिरूपतया  
तत्साधनतया वा शून्यतैवास्तु पुरुषार्थ इति तैर्मन्यते तदपि  
दुर्घटमित्याह ।



### अपुरुषार्थत्वमुभयथा ॥ ४७ ॥

उभयथा स्वतः परतश्च शून्यतायाः पुरुषार्थत्वं न सम्भवति । खनिष्ठत्वेनैव सुखादीनां पुरुषार्थत्वात् । स्थिरस्य च पुरुषस्यानभ्युपगमादित्यर्थः ॥ ४७ ॥ तदेवं बन्धकारणविषये नास्तिकमतानि दूषितानि । इदानीं पूर्वनिरस्तावशिष्टान्यास्तिकसम्भाव्यान्वप्यन्यानि बन्धकारणानि निरस्यन्ते ।

### न गतिविशेषात् ॥ ४८ ॥

प्रकरणादबन्धो लभ्यते । न गतिविशेषात् शरीरप्रवेशादिरूपादपि पुरुषस्य बन्ध इत्यर्थः ॥ ४८ ॥ अत्र हेतुमाह ।

### निष्क्रियस्य तदसम्भवात् ॥ ४९ ॥

निष्क्रियस्य विभोः पुरुषस्य गत्यसम्भवादित्यर्थः ॥ ४९ ॥ ननु श्रुतिस्मृत्योरिहलोकपरलोकगमनागमनश्रवणात् पुरुषस्य परिच्छिन्नत्वमेवास्ति । तथा च श्रुतिरपि । अङ्गुष्ठमात्राः पुरुषोऽन्तरालेत्यादिरित्याशङ्कामपाकरोति ।

मूर्तत्वाद्घटादिवत् समानधर्मापत्तावपसिद्धान्तः ॥ ५० ॥

यदि च घटादिवत् पुमान् मूर्तः परिच्छिन्नः स्वीक्रियते । तदा सावयवत्वविनाशित्वादिना घटादिसमान-

धर्मापत्तावपसिद्धान्तः स्यादित्यर्थः ॥ ५० ॥ गतिश्रुतिमुप-  
पादयति ।

गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत् ॥ ५१ ॥

या च गतिश्रुतिरपि पुरुषेऽस्ति सा विभुत्वश्रुतिरस्ति-  
युक्त्यनुरोधेनाकाशस्यैवोपाधियोगादेव मन्तव्येत्यर्थः । तत्र  
च प्रमाणम् ।

घटसंहतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः ॥

बुद्धेर्गुणैर्नाल्लगुणैर्न चैव आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः ।

इत्यादिश्रुतिः । नित्यः सर्वगतः स्थाणुरित्यादिका च  
रस्तिः । मध्यमपरिमाणत्वे सावयवत्वापत्त्या विनाशित्व-  
मणुत्वे च देहस्यापिज्ञानाद्यनुपपत्तिरित्यादिश्च युक्तिरिति ।  
अत एव ।

प्रकृतिः कुरुते कर्म शुभाशुभफलात्मकम् ।

प्रकृतिश्च तदश्रयति त्रिषु लोकेषु कामगा ॥

इत्यादिश्रुतिभिः प्रकृतेरेव विशिष्य क्रियारूपा गतिः  
स्मर्यत इति ॥ ५१ ॥

न कर्मणाप्यतद्धर्मत्वात् ॥ ५२ ॥

कर्मणा दृष्टेनापि साक्षान्न पुरुषस्य बन्धः । कुतः । पुरु-  
षधर्मत्वाभावादित्यर्थः । पूर्वं विहितनिषिद्धव्यापाररूपेण  
कर्मणा बन्धो निराकृतः अत्र तु तज्जन्यादृष्टेनेत्यार्थिकवि-

भागादपौनरुक्त्यम् ॥ ५२ ॥ नन्वन्यधर्मेष्वप्यन्यस्य बन्धः  
स्यात् तत्राह ।

अतिप्रसक्तिरन्यधर्मत्वे ॥ ५३ ॥

बन्धतत्कारणयोर्भिन्नधर्मत्वेऽतिप्रसक्तिमुक्तस्यापि बन्धा-  
पत्तिरित्यर्थः ॥ ५३ ॥ किं बहुना । स्वभादिकर्मान्तैरन्येन  
वा केनापि पुरुषस्य बन्धोत्पत्तिर्न घटते श्रुतिविरोधादिति  
साधारणं बाधकमाह ।

निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्चेति ॥ ५४ ॥

पुरुषबन्धस्यानौपाधिकत्वे साक्षी चेता केवली निर्गु-  
णश्चेत्यादिश्रुतिविरोधश्चेत्यर्थः । इतिशब्दो बन्धहेतुपरीक्षा-  
समाप्तौ ॥ ५४ ॥ तदेवं न स्वभावतो बद्धस्येत्यादिना प्रघ-  
टकेनेतरप्रतिषेधतः प्रकृतिपुरुषसंयोग एव साक्षाद्वन्धहेतु-  
रवधारितः । तत्रेयमाशङ्का । ननु प्रकृतिसंयोगोऽपि पुरुषे  
स्वाभाविकत्वादिविकल्पग्रस्तः कथं न भवति संयोगस्य  
स्वाभाविकत्वकालादिनिमित्तकत्वे हि मुक्तस्यापि बन्धा-  
पत्तिरित्यादिदोषा यथायोग्यं समाना एवेति । तामिमा-  
माशङ्कां परिहरति ।

तद्योगोऽप्यविवेकान्न समानत्वम् ॥ ५५ ॥

पूर्वोक्ततद्योगोऽपि पुरुषस्याविवेकाद्व्यवहारादविवेका-  
देव हि निमित्तात् संयोगो भवति । अतो नोक्तदोषाणां

समानत्वमस्तीत्यर्थः । स चाविवेकी सुक्तेषु नास्तीति न  
 तेषां पुनः संयोगो भवतीति । नन्वविवेकोऽत्र न प्रकृतिपु-  
 रुषाभेदसाक्षात्कारः । संयोगाद्यागसत्त्वात् । किन्तु विवे-  
 कप्रागभावो विवेकाख्यज्ञानवासना वा तदुभयमपि न  
 पुरुषधर्मः । किन्तु बुद्धिधर्म एवेत्यन्यधर्मेणान्यत्र संयोगोऽति-  
 प्रसङ्गदोषसाध्यमस्येवेति चेत् । मैवम् । विषयतासम्बन्धे-  
 नाविवेकस्य पुरुषधर्मत्वात् । तथा च प्रकृतिर्बुद्धिरूपासती  
 यस्मै स्वामिपुरुषाय तनुं विविच्य न दर्शितवती स्ववृत्ति-  
 दर्शनार्थं तदीयबुद्धिरूपेण तत्रैव पुरुषे संयुज्यत इति व्यव-  
 स्थयातिप्रसङ्गाभावात् । तदुक्तं कारिकया

पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

षड्ग्वन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥

इति । स्वामिने पुरुषाय प्रधानेन दर्शयितुं तयोः कै-  
 वल्यार्थं चेत्यर्थः । अविवेकस्य वृत्तिरूपत्वं तु वाङ्मात्रं न  
 तु तत्त्वं चिन्तिस्थितेरित्यागामिसूत्रे वक्ष्यामः । अविवेकश्च  
 संयोगद्वारैव बन्धकारणं प्रलये बन्धादर्शनात् । अविवेक-  
 नाशेऽपि जीवनमुक्तस्य दुःखभोगदर्शनाच्च । अतः साक्षा-  
 देवाविवेकी बन्धकारणं प्राप्नोक्तः । ननु भोग्यभोक्तृभाव-  
 नियामकत्वेन कृतस्यानादिस्वस्वामिभावस्य कर्मादीनां वा  
 संयोगहेतुत्वमस्तु किमित्यविवेकोऽपि संयोगहेतुरित्यत  
 इति चेन्न ।



पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्ते प्रकृतिजान् गुणान् ।

कारणं गुणसङ्गोऽस्य सदस्यो निजन्मसु ।

इति गीतायां सङ्गाख्याभिमानस्य संयोगहेतुत्वस्मर-  
णात् । वक्ष्यमाणादिवाक्ययुक्तिभ्यश्चान्यथा ज्ञानता मोक्षस्य  
श्रुतिस्मृतिसिद्धस्यानुपपत्तेश्च । अथैवमपि स्वीपाधिकर्मा-  
दिकमपि संयोगकारणं भवति तद्विहाय कथमविवेक एव  
केवलं तत्र कारणमुच्यत इति । उच्यते । अविवेकापेक्षया  
कर्मादीनामपि परन्तरयैव पुरुषसम्बन्धः । तथाविवेक एव  
पुरुषेण साक्षाच्छेत्तुं शक्यते कर्मादिकं त्वविवेकाख्यहेतूच्छे-  
दद्वारैवेत्याशयेनाविवेक एव मुख्यतः संयोगहेतुतयोक्त  
इति । अयं चाविवेकोऽगृहीतासंसर्गकमुभयज्ञानमविद्या-  
स्थलाभिषिक्त एव विवक्षितः । बन्धो विपर्ययाद्विपर्ययभेदाः  
पञ्चेत्यागामिसूत्रद्वयात् तस्य हेतुरविद्येति योगसूत्रेऽप्यवि-  
द्याया एव पञ्चपर्वाया बुद्धिपुरुषसंयोगहेतुतावचनाच्चान्य-  
थाख्यात्यनभ्युपगममात्र एव योगतोऽत्र विशेषोचित्यात् ।  
न पुनरविवेकोऽत्रभावमात्रं विवेकप्रागभावो वा । मुक्त-  
स्यापि बन्धापत्तेः । जीवन्मुक्तस्यापि भाविविवेकशक्तिप्रा-  
गभावेन धर्माधर्मोत्पत्तिद्वारा पुनर्बन्धप्रसङ्गाच्च । तथागा-  
मिसूत्रस्थध्वान्तदृष्टान्तानुपपत्तेश्च । अभावस्य ध्वान्तवदावर-  
कत्वासम्भवात् । तथा वृद्धिज्ञासावप्यविवेकस्य श्रूयमाणी-  
नोपपद्येयातामिति । अस्मत्कृते च वासनारूपस्यैवाविवे-

कस्य संयोगाख्यजन्महेतुतया तमोवदावरकत्ववृद्धिज्ञासा-  
दिकमञ्जसैवोपपद्यते । तस्य हेतुरविद्येति पातञ्जलसूत्रे च  
भाष्यकारैरविद्याशब्देनाविद्यावीजं व्याख्यातम् । ज्ञानस्य  
संयोगोत्तरकालीनत्वेन संयोगजनकत्वादिति । अपि च  
पुरुषः प्रकृतिस्थो हि भुङ्क्त इत्यादिवाक्येष्वभिमानाख्य  
संयोगस्यैव प्रकृतिस्थताख्यसंयोगहेतुतावगम्यते । अत एव  
चाविद्या नाभावोऽपि तु विद्याविरोधिज्ञानान्तरमिति  
योगभाष्ये व्यासदेवैः प्रयत्नेनावधृतम् । तस्मादविवेकावि-  
द्याशुल्लस्ययोगक्षेमतयाविवेकस्यापि ज्ञानविशेषत्वमिति सि-  
द्धम् । अयं चाविवेकस्तिष्ठा संयोगाख्यजन्महेतुः साक्षात्-  
मार्गधर्मोत्पत्तिद्वारा रागादिदृष्टद्वारा च भवति । सति मूले  
तद्विपाक इति योगसूत्रात् कर्तास्तीति निबध्नात इति  
स्मृतेः । वीतरागजन्मादर्शनादिति न्यायसूत्राच्च । तदुक्ता  
मोक्षधर्मोऽपि ।

ज्ञानेन्द्रियाणीन्द्रियार्था नोपसर्पन्त्यतर्हुलम् ।

हीनश्च करणैर्देही न देहं पुनरर्हति ॥

तस्मात् तर्पाककाद्रागादीजान्तायन्ति जन्तवः ।

इति । रागस्त्वविवेककार्य इति योगसूत्राभ्यामप्येतत्  
प्रत्येतव्यं समानतन्त्रन्यायात् । तच्च सूत्रद्वयं क्लेशमूलः क्ले-  
शश्चाकर्माशयः । सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगा इति

क्लेशाविद्यादिपञ्चकमिति । अविवेकस्य बन्धजनने द्वार-  
जातं च पिण्डीकृत्येखरगीतायामुक्तम् ।

अनात्मन्यात्मविज्ञानं तस्मादुःखं तथेतरत् ।

रागद्वेषादयो दोषाः सर्वे भ्रान्तिनिबन्धनाः ॥

कार्यो ह्यस्य भवेद्दोषः पुण्यापुण्यमिति श्रुतिः ।

तद्दोषादेव सर्वेषां सर्वदेहसमुद्भवः ॥

इति । एतदेव न्याये सूचितम् । दुःखजन्मप्रवृत्तिदोष-  
मिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापायेतदनन्तरापायादपवर्गं इति  
तदेवं संयोगाख्यजन्मद्वारा बन्धाख्यहेयस्य मूलकारणमवि-  
वेक इति हेयहेतुः प्रतिपादितः ॥ ५५ ॥ इतः परं क्रमप्राप्तं  
हानोपायव्यूहमिति विस्तरेणाश्यास्त्रसमाप्तिः प्रतिपादयति ।  
अन्तरान्तरा चोक्तव्यूहानपि विस्तारयिष्यति ।

नियतकारणात् यदुच्छित्तिध्वान्तवत् ॥ ५६ ॥

शुक्तिरजतादिस्थले लोकसिद्धं यन्नियतकारणं विवेक-  
साक्षात्कारस्तस्मात् तस्याविवेकस्योच्छित्तिर्भवति ध्वान्त-  
वत् । यथा ध्वान्तमालोकादेव नियतकारणान्नश्यति नो-  
पायान्तरेण तथैवाविवेकोऽपि विवेकादेव नश्यति न तु  
कर्मादिभ्यः साक्षादित्यर्थः । तदेतदुक्तं योगसूत्रेण विवेक-  
ख्यातिरविप्लवा हानोपाय इति कर्मादीनि तु ज्ञानस्यैव  
साधनानि योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिक्षये ज्ञानदीप्तिराविवेक-  
ख्यातिरिति योगसूत्रेण सत्त्वशुद्धिद्वारा ज्ञान एव योगाङ्गा-

न्तर्गतसर्वकर्मणां साधनत्वावधारणादिति । प्राचीनास्तु वेदान्तिनो मोक्षेऽपि कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वमाहुः । विद्यां चाविद्यां च यस्तु वेदोभयं सहाविद्ययामृत्युं तीर्त्वा विद्य-यामृतमश्नुत इति श्रुतौ सहकारित्वेन चेति वेदान्तसूत्रे चाङ्गाङ्गिभावेन ज्ञानकर्मणोः सहकारित्वावधारणात् ।

ज्ञानिनाज्ञानिना वापि यावद्देहस्य धारणम् ।

तावद्वर्णाश्रमप्रोक्तं कर्तव्यं कर्ममुक्तये ।

इत्यादिस्मृतेषु । उपमर्दं चेति वेदान्तसूत्रेण तु कर्म-त्यागो योगारूढस्य न्यायप्राप्तोऽनूद्यत एव ज्ञानस्य मुख्यतो मोक्षहेतुत्वं व्यवस्थापयितुम् । यदि हि विक्षेपकत्वात् कर्म ज्ञानाभ्यासस्य विरोधि भवेत् तदा गुणलोपे न गु-णिन इति न्यायेन प्रधानरक्षार्थमङ्गभूतं कर्मैव त्याज्यं ज-डभरतादिवदित्याशयादिति । तेषां मतेऽपि विवेकद्वारतां विना विवेकनाशकत्वं कर्मणो नैव सिध्यतीति न तद्वि-रोधः । अत्र सूत्रे ध्वातस्यालोकनाश्वत्ववचनात् तमोऽपि द्रव्यमेव । न त्वालोकाभावः । असति बाधके नीलं तम इत्यादिप्रत्ययानां भ्रमत्वानौचित्यात् । न च क्लृप्तेनैवोपप-त्तावतिरिक्तकल्पनागौरवमेव बाधकमिति वाच्यम् । एवं च सति विज्ञानमात्रेणैव स्वप्नवत् सर्वव्यवहारोपपत्तावति रिक्तकल्पनागौरवेण बाह्यार्थप्रतीतेरपि बाधापत्तेः । तस्मा-दत्र प्रामाणिकत्वाद्गौरवं न दोषायेति । ननु विवेक-



ज्ञानं विनाप्यविवेकाख्यज्ञानव्यक्तीनां स्वस्वतःतीयचरणेष्वशं  
विनाशाज्ज्ञानस्य तन्नाशकत्वं किमर्थमिष्यत इति चेत् ।  
अविवेकशब्देन तदासनाया एव पूर्वसूत्रे व्याख्यातत्वात् ।  
अनागतावस्थस्याविवेकस्यास्मन्मते नाशसम्भवाच्चेति ॥ ५६ ॥  
ननु प्रकृतिपुरुषाविवेक एव चेत्यस्योगद्वारा बन्धहेतुस्तयो-  
र्विवेक एव च मोक्षहेतुस्तर्हि देहाद्यभिमानसत्त्वेऽपि मोक्षः  
स्यात् । तच्च श्रुतिसृष्टिन्यायविरुद्धमिति तत्राह ।

प्रधानाविवेकादन्याविवेकस्य तद्धाने हानम् ५७

पुरुषे प्रधानाविवेकात् कारणाद्योऽन्याविवेको बुद्ध्या-  
द्यविवेको जायते कार्याविवेकस्य कार्यतयानादिकारणा-  
विवेकमूलकत्वात् तस्य प्रधानाविवेकहाने सत्यवश्यं हान-  
मित्यर्थः । यथा शरीरादात्मनि विविक्षे शरीरकार्येषुरुपा-  
दिष्वविवेको न सम्भवति तथा कूटस्थत्वादिधर्मैः प्रधानात्  
पुरुषे विविक्षे तत्कार्येषु परिणामादिधर्मकेषु बुद्ध्यादिष्व-  
भिमानो नीत्यनुमुक्त इति तुल्यन्यायात् कारणानाशाच्चेति  
भावः । तदेतत् स्मर्यते ।

चित्राधारपटत्यागे त्यक्तं तस्य हि चित्रकम् ।

प्रकृतेर्विरमे चेत्यं ध्यायिनां के स्मरादयः ॥

इति विरमो विरामस्थानः । आदिशब्देन द्रश्यरूपा  
अपि विकाराग्राह्या इति । यच्च बुद्धिपुरुषविवेकादेव मोक्ष

इत्यपि कचिदुच्यते । तत्र स्थूलसूक्ष्मबुद्धियहणात् प्रकृतेरपि  
ग्रहणम् । अन्यथा बुद्धिविवेकेऽपि प्रकृत्यभिमानसम्भवादि-  
ति । ननु बुद्ध्याद्यभिमानातिरिक्ते प्रकृत्यभिमाने किं प्र-  
माणमहमज्ञ इत्याद्यखिलाभिमानानां बुद्ध्यादिविषयत्वे-  
नैवोपपत्तेरिति चेन्न ।

मृत्वा मृत्वा पुनः सृष्टौ स्वर्गी स्यां मा च नारकी ।

इत्याद्यभिमानानां प्रधानविषयत्वं विनानुपपत्तेः । अ-  
तीतानां बुद्ध्याद्यखिलकार्याणां पुनः सृष्ट्यभावात् प्रधा-  
नस्य त्विदमेव प्रलयानन्तरं जन्म यद्बुद्ध्यादिरूपैकपरि-  
णामत्यागेनापरबुद्ध्यादिरूपतया परिणमनमिति । न चा-  
त्मनि जन्मादिज्ञानमभिमान एव न भवति पुरुषस्यापि  
लिङ्गशरीरसंयोगवियोगरूपयोर्जन्ममरणयोः पारमार्थिक-  
त्वादिति वाच्यम् ।

न जायते म्रियते वा कदाचित् ।

नायं भूत्वा भविता वा न भूयः ॥

इत्यादिवाक्यैर्जन्मादिप्रतिषेधेनोत्पत्तिविनाशाभिमान-  
रूपस्यात्मनि जन्मादिज्ञानस्य सिद्धेरप्रसक्तस्य प्रतिषेधायो-  
गात् । किञ्च बुद्ध्यादिषु पुरुषाणामभिमानोऽनादिवर्तुं न  
शक्यते बुद्ध्यादीनां कार्यत्वात् । अतः कार्येष्वभिमानव्य-  
वस्थार्थं नियामकाकाङ्क्षायां कारणाभिमान एव नियामक-  
तया सिध्यति लोके दृष्टत्वात् कल्पनायाश्च दृष्टानुसारि-

त्वात् । यथा लोके दृष्टः क्षेत्राभिमानात् क्षेत्रजन्यधान्या-  
दिष्वभिमानः । सुवर्णाभिमानाच्च तज्जन्यकटकादिष्वभि-  
मानः । तयोर्निवृत्त्या च तयोर्निवृत्तिरिति प्रधानाभिमा-  
नतदासनयोश्च बीजाङ्कुरवदनादित्वात् तदभिमाने निया-  
मकान्तरापेक्षेति ॥ ५७ ॥ एवं प्रतिपादिते चतुर्थ्युहे पुनः  
रियमागङ्गा । ननु पुरुषे चेद्वन्वमौक्षी विवेकाविवेकी  
स्वीकृतौ तर्हि नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्येति स्वीकृतिविरोधः ।  
तथा च ।

न विरोधी न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न सुमुच्युर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ॥

इत्यादिश्रुतिविरोधश्चेति । तां परिहरति ।

वाङ्मात्रं न तु तत्त्वं चित्तस्थितेः ॥ ५८ ॥

बन्धादीनां सर्वेषां चित्त एवावस्थानात् तत् पुरुषे  
वाङ्मात्रं सर्वं स्फटिकलौहित्यवत् प्रतिबिम्बमात्रत्वात् तु  
तत्त्वं तस्य भावः । अनारोपितं जपालौहित्यवदित्यर्थः ।  
अतो नोक्तविरोध इति भावः । स समानः सन्नुभौ लोका-  
वनुसञ्चरति ध्यायतीव लेलायतीवेत्यादिश्रुतयस्त्वत्र प्रमा-  
णम् । पुरुषः समानो लोकयोरेकरूपः । इवमव्याभ्यां नाना-  
रूपत्वस्योपाधिकत्वमुक्तम् । तथा चोक्तम् ।

बन्धमौक्षी सुखं दुःखं मोहापत्तिश्च मायया ।

स्वप्ने यथात्मनः स्यातिः संसृतिर्न तु वास्तवी ॥

इति । मायया मायाख्यप्रकृत्योपाधिकीत्यर्थः । नन्वेवं  
 तुच्छस्य बन्धस्य हानं कथं पुरुषार्थः कथं बान्धवर्माभ्याम-  
 विवेकविवेकाभ्यामन्यस्य बन्धमोक्षस्वीकारे कर्मादिभिरिव  
 नाव्यवस्थेति चेदत्रोक्तप्रायमपि पुनः प्रपञ्चते । यद्यपि दुः-  
 खयोगरूपो बन्धो वृत्तिरूपौ च विवेकाविवेकौ चित्तस्यैव  
 तथापि पुरुषे दुःखप्रतिबिम्ब एव भोग इत्यवस्तुत्वेऽपि त-  
 द्ज्ञानं पुरुषार्थः । दुःखं मा भुञ्जीयेति प्रार्थनात् । एवं यस्मै  
 पुरुषाय प्रकृतिरविवेकेनात्मानं दर्शितवती तद्वासनावशात्  
 तमेव संयोगद्वारा बध्नाति नान्यम् । तथा यस्मै विवेके-  
 नात्मानं दर्शितवती तमेव स्ववियोगद्वारा मोक्षयति । वा-  
 सनोच्छेदादिति व्यवस्थापि घटत इति । कर्मादिभिर्बन्धा-  
 भ्युपगमेत्वेवं व्यवस्था न घटते । कर्मादीनां साक्षिभास्य-  
 त्वाभावेन साक्षात् पुरुषेष्वप्रतिबिम्बनादिति ॥ ५८ ॥ ननु  
 बन्धादिकं चेत् पुरुषे वाङ्मात्रं तर्हि श्रवणेन युक्त्या वा  
 तस्य बाधो भवतु किमर्थं श्रुतिस्मृत्योः साक्षात्कारपर्यन्तं  
 विवेकज्ञानमुपदिश्यते मोक्षहेतुतयेति । तत्राह ।

युक्तितोऽपि न बाध्यते दिङ्मूढवदपरोक्षादृते ॥ ५९ ॥

युक्तिर्मननम् । अपिशब्दः श्रवणसमुच्चयार्थः । वाङ्-  
 मात्रमपि पुरुषस्य बन्धादिकं श्रवणमननमात्रेण न बाध्यते  
 साक्षात्कारं विना यथा दिङ्मूढस्य जनस्य वाङ्मात्रमपि



दिग्वैपरीत्यं श्रवणयुक्तिभ्यां न बाध्यते साक्षात्कारं विनेत्यर्थः । प्रकृते चेदमेव बाध्यत्वं यत्पुरुषे बन्धादिवृद्धिनिवृत्तिर्न त्वभावसाक्षात्कारः श्रवणादिना तदुत्पत्तिसम्भावनाया अप्यभावादिति । अश्वेत्यं व्याख्येयम् । ननु नियतकारणात् तदुच्छित्तिरित्यनेन विवेकज्ञानमविवेकोच्छेदकमुक्तम् । नज्ज्ञानं किं श्रवणादिसाधारणमुतास्ति कश्चिद्विशेष इत्याकाङ्क्षायामाह । युक्तितोऽपीत्यादिसूत्रम् । अविवेको युक्तिः श्रवणतश्च न बाध्यते नोच्छिद्यते विवेकापरोक्षं विना दिङ्मोहवदित्यर्थः । साक्षात्कारश्चमे साक्षात्कारविशेषदर्शनस्यैव विरोधित्वादिति ॥ ५८ ॥ तदेवं विवेकसाक्षात्काराभ्योक्षं प्रतिपाद्यतः परं विवेकः प्रतिपादनीयः । तत्रादौ प्रकृतिपुरुषादीनां विवेकतः सिद्धौ प्रमाणान्युपन्यस्यन्ते ।

अचाक्षुषाणामनुमानेन बोधो धूमादिभिरिव वक्त्रैः ॥ ६० ॥

अचाक्षुषाणामप्रत्यक्षाणाम् । केचित् तावत् पदार्थाः स्थूलभूततत्कार्यदेहादयः प्रत्यक्षसिद्धा एव । प्रत्यक्षेणासिद्धानां प्रकृतिपुरुषादीनामनुमानेन प्रमाणेन बोधः पुरुषनिष्ठफलसिद्धिर्भवति यथा धूमादिभिर्जनितेनानुमानेन वक्त्रैः सिद्धिरित्यर्थः । अनुमानासिद्धमप्यागमात् सिध्यती-

त्यपि बोध्यम् । अस्य शास्त्रस्यानुमानप्राधान्यात् तु केवला-  
नुमानस्य मुख्यतयैवोपन्यासो न त्वागमस्यानपेक्षेति ।  
तथा च कारिका ।

सामान्यतस्तु दृष्टादतीन्द्रियाणां प्रतीतिरनुमानात् ।

तस्मादपि चासिद्धं परोक्षमाप्तागमात् सिद्धम् ।

इति । अनेन च सूत्रेणैदं मननशास्त्रमित्यवगम्यते  
॥ ६० ॥ उक्तप्रमाणैः साध्यस्यविवेकस्य प्रतियोग्यनुयोगि-  
पदार्थानां सङ्ग्रहसूचं वक्ष्यमाणानुमानोपयोगिकार्यकार-  
णभावमपि प्रदर्शयति ।

सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृते-  
र्महान् महतोऽहङ्कारोऽहङ्कारात् पञ्च तन्मात्रा-  
ण्युभयमिन्द्रियं तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि पुरुष-  
इति पञ्चविंशतिर्गुणः ॥ ६१ ॥

सत्त्वादीनि द्रव्याणि न वैशेषिका गुणाः संयोगविभा-  
गवच्चात् । लघुत्वचलत्वगुरुत्वादिधर्मकत्वादिधर्मकत्वाच्च ।  
तेष्वत्र शास्त्रे श्रुत्यादौ च गुणशब्दः पुरुषोपकरणत्वात्  
पुरुषपशवन्धकत्रिगुणात्मकमहदादिरज्जुनिर्मातृत्वाच्च प्रयु-  
ज्यते । तेषां सत्त्वादिद्रव्याणां या साम्यावस्था न्यूनानति-  
रिक्तावस्था न्यूनाधिकभावेनासंहतावस्थेति यावत् । अका-  
र्यावस्थेति निष्कर्षः । अकार्यावस्थोपलक्षितं गुणसामान्यं

प्रकृतिरित्यर्थः । यथाश्रुते वैषम्यावस्थायां प्रकृतिनाशप्रस-  
ङ्गात् ।

सत्त्वं रजस्तम इति एषैव प्रकृतिः सदा ।

एषैव संसृतिर्जन्तोरेत्याः पारे परं पदम् ॥

इत्यादिस्मृतिभिर्गुणमात्रस्यैव प्रकृतित्ववचनाच्च । स-  
त्त्वादीनामनुगमाय सामान्येति । पुरुषव्यावर्तनाय गुणे-  
ति । महदादिव्यावर्तनाय चोपलक्षितान्तमिति । महा-  
दादयोऽपि हि कार्यसत्त्वादिरूपाः पुरुषोपकरणतया  
गुणाश्च भवन्तीति । तदत्र प्रकृतेः स्वरूपमेवोक्तम् । अस्या  
विशेषस्तु पञ्चादृश्यते । प्रकृतेः कार्यो महान् महत्तत्त्वम् ।  
महदादीनां स्वरूपं विशेषश्च वक्ष्यते । महतश्च कार्योऽह-  
ङ्कारः । अहङ्कारस्य कार्यद्वयं तन्मात्राख्युभयमिन्द्रियं च ।  
तत्रोभयमिन्द्रियं बाह्याभ्यन्तरभेदेनैकादशविधम् । तन्मा-  
त्राणां कार्याणि पञ्च स्थूलभूतानि । स्थूलशब्दात् तन्मा-  
त्राणां सूक्ष्मभूतत्वमभ्युपगतम् । पुरुषस्तु कार्यकारणविल-  
क्षण इति । इत्येवं पञ्चविंशतिर्गुणः पदार्थव्यूह एतदति-  
रिक्तः पदार्थो नास्तीत्यर्थः । अथवा सत्त्वादीनां प्रत्येकव्य-  
क्त्यानन्त्यं गणशब्दो वक्ति । अयं च पञ्चविंशतिको गणो  
द्रव्यरूप एव । धर्मधर्म्यभेदात् तु गुणकर्मसामान्यादीनाम-  
त्रैवान्तर्भावः । एतदतिरिक्तपदार्थसत्त्वे हि ततोऽपि पुरु-  
षस्य विवेकव्यतया तदसंशङ्कन्यूनतापद्येत । एतेन साङ्ग्या-

नामनियतपदार्थाभ्युपगम इति मूढप्रलाप उपेक्षणीयः ।  
 दिक्कालीचाकाशमेव । दिक्कालावाकाशादिभ्य इत्यागामि-  
 सूत्रात् । एत एव पदार्थाः परस्परप्रवेशाप्रवेशाभ्यां क्वचित्  
 तन्त्र एकमेव क्वचित् तु षट् क्वचिच्च षोडश क्वचिच्च सङ्ख्या  
 न्तरेरप्युपदिश्यन्ते । विशेषस्तु साधर्म्यवैधर्म्यमात्र इति  
 मन्तव्यम् । तथा चोक्तं भागवते ।

एकस्मिन्नपि दृश्यन्ते प्रविष्टानीतराणि च ।

पूर्वस्मिन् वा परस्मिन् वा तत्त्वे तत्त्वानि सर्वशः ॥

इति नानाप्रसङ्गानां तत्त्वानामृषिभिः कृतम् ।

सर्वं न्याय्यं युक्तिमत्त्वाद्विदुषां किमशोभनम् ॥

इति । एते च पदार्थाः श्रुतिष्वपि गणिताः यथा ग-  
 भीपनिषदि । अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकारा इति । प्रश्नो-  
 पनिषदि च पृथिवी च पृथिवीमात्रा चेत्यादिना । एवं  
 मैत्रेयोपनिषदादिष्वपि । अष्टौ च प्रकृतयः कारिकया  
 व्याख्याताः ।

मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।

षोडशकस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः ॥

इति । एकमेवाद्वितीयं तत्त्वमिति श्रुतिस्मृतिप्रवादस्तु  
 सर्वतत्त्वानां पुरुषे विलापनेन शक्तिशक्तिमदभेदेनेत्यवि-  
 रोधः । लयस्तु सूक्ष्मीभावेनावस्थानं न तु नाश इति  
 तदुक्तम् ।



आसीज्ज्ञानमथोप्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् ।

अविकल्पितमविभक्तम् । एतच्च ब्रह्ममीमांसाभाष्ये ऽद्वै-  
तप्रसङ्गतो विस्तरेणोपपादितम् । विशेषस्त्वयं यत् शेषर-  
वादेऽन्यतत्त्वानां तत्रैवाविभागादीश्वरचैतन्यमेवैकं तत्त्वम् ।  
निरीश्वरवादे तु त्रिवेणिवदन्योन्याविभक्ततयैकस्मिन्कूटस्थे  
तेजोमण्डलवदादित्यमण्डले प्रकृत्याख्यसूक्ष्मावस्थया मह-  
दादेरविभागादात्मैवैकं तत्त्वमिति तथा च वक्ष्यति । नाद्वै-  
तश्रुतिविरोधो जातिपरत्वादिति ॥ ६१ ॥ एतेषु पदार्थेष्व-  
चाक्षुषाणामनुमानेन बोधं प्रतिपादयति सूत्रजातेन ।

स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य ॥ ६२ ॥

बोध इत्यनुवर्तते स्थूलं तावच्चाक्षुषमेव तच्च तन्मात्र-  
कार्यतयोक्तम् । ततः स्थूलभूतात् कार्यात् तत्कारणतया  
तन्मात्रानुमानेन स्थूलविवेकतो बोधः इत्यर्थः । आकाश-  
साधारण्याय स्थूलत्वमत्र बाह्येन्द्रियग्राह्यगुणकत्वं शान्ता-  
द्विविशेषवत्त्वं वा । तन्मात्राणि च यज्जातीयेषु शान्तादि-  
विशेषत्रयं न तिष्ठति तज्जातीयानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धा-  
नामाधारभूतानि सूक्ष्मद्रव्याणि स्थूलानामविशेषाः ।

तस्मिंस्तस्मिंस्तु तन्मात्रास्तेन तन्मात्रता स्मृता ।

न शान्ता नापि घोरास्ते न मूढाश्चाविशेषिणः ॥

इति विष्णुपुराणादिभ्यः । अस्यायमर्थः तेषु तेषु भूतेषु  
तन्मात्रास्तिष्ठन्तीति कृत्वा धर्मधर्म्यभेदाद्द्रव्याणामपि त-

आत्रताश्मृता । ते च पदार्थाः शान्तघोरमूढाख्यैः स्थूल-  
गतशब्दादिविशेषः शून्या एकरूपत्वात् । तथा च शान्ता-  
दिविशेषशून्यशब्दादिमत्त्वमेव भूतानां शब्दादितन्मात्रत्व-  
मित्याशयः । अतोऽविशेषिणोऽविशेषसंज्ञिता इति । शान्तं  
सुखात्मकं घोरं दुःखात्मकं मूढं मोहात्मकम् । तन्मात्राणि  
च देवादिमात्रभोग्यत्वेन केवलं सुखात्मकान्येव सुखाधि-  
क्वादिति । अत्रेदमनुमानम् । अप्रकर्षकाष्टापन्नानि स्थूल-  
भूतानि स्वविशेषगुणवद्द्रव्योपादानकानि स्थूलत्वादघट-  
पटादिवदिति । अत्रानवस्थापत्त्या सूक्ष्ममादायैव साध्यं  
पर्यवस्यति । अनुकूलतर्कश्चात्र कारणगुणक्रमेण कार्यगु-  
णोत्पत्तेर्बाधकव्यतिरेकेणापरिहार्यत्वम् । श्रुतिस्मृतयश्चेति ।  
प्रकृतेः शब्दस्पर्शादिमत्त्वे तु बाधकमस्ति ।

शब्दस्पर्शविहीनं तद्रूपादिभिरसंयुतम् ।

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभावोपपद्यम् ।

इति विष्णुपुराणादिवाक्यजातम् । बुद्धाहङ्कारयोश्च  
शब्दस्पर्शादिमत्त्वे भूतकारणत्वश्रुतिसमृतय एव बाधिकाः  
सन्ति । बाह्येन्द्रियग्राह्यजातीयविशेषगुणवत्त्वस्यैव भूत-  
लक्षणत्वेन तयोरपि भूतत्वापत्त्या स्वस्य स्वकारणत्वानुप-  
पत्तेरिति । नन्वेवं कारणद्रव्येषु रूपाद्यभावे तन्मात्र-  
रूपादेः किं कारणमिति चेत् स्वकारणद्रव्याणां न्यूनाधि-  
कभावेनान्योऽन्यं संयोगविशेष एव हरिद्रादीनां संयोगस्य

तदुभयारब्धद्रव्ये रक्तरूपादिहेतुत्वदर्शनात् । दृष्टानुसारेण  
स्वाश्रयहेतुसंयोगानामेव रूपादिहेतुत्वसम्भवे तार्किकाणां  
परमाणुषु रूपकल्पनं तु हेयम् । सजातीयकारणगुणस्यैव  
कार्यगुणारम्भकतेति तु तेषमपि न नियमः । तत्सरेणुमह-  
त्त्वादाववयवबहुत्वादेरेव तैरपि हेतुत्वाभ्युपगमादिति दि-  
क् । इन्द्रियानुमानं चाकाशानुमानवद्दर्शनस्पर्शनवचना-  
दिभिः प्रत्यक्षाभिवृत्तिभिरेवेति तदत्र नोक्तम् । तत्त्वान्त-  
रेण तत्त्वान्तरानुमानानामेव प्रकृतत्वादिति न न्यूनता ।  
तन्मात्राणां चोत्पत्तौ योगभाष्योक्तप्रक्रियैव याह्या । यथा-  
हङ्काराच्छब्दतन्मात्रं ततश्चाहङ्कारसहकृताच्छब्दतन्मात्रा-  
च्छब्दस्पर्शगुणकं स्पर्शतन्मात्रम् । एवं क्रमेणैकैकगुणवृद्ध्या  
तन्मात्राण्युत्पद्यन्त इति । या तु ।

आकाशस्तु विकुर्वाणः स्पर्शमात्रं ससर्ज ह ।

बलवानभवद्वायुस्तस्य स्पर्शो गुणो मतः ॥

इत्यादिना विष्णुपुराणे स्पर्शादितन्मात्रसृष्टिराकाशा-  
दिस्थूलभूतचतुष्टयादुक्ता । सा भूतरूपेण परिणमनरूपैव  
मन्तव्या । आकाशादीनि जलान्तानि हि स्थूलभूतानि  
खलोत्तरभूतरूपेण स्नानुगततन्मात्राः खोपष्टम्भतः परिण-  
मयन्तीति । ६२ ॥

वाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य ॥ ६३ ॥

बाह्याभ्यन्तराभ्यामिन्द्रियाभ्यां तैः पञ्चतन्मात्रेषु कार्यै-  
 स्तत्कारणतयाहङ्कारस्यानुमानेन बोध इत्यर्थः । अहङ्कार-  
 स्वाभिमानवृत्तिकमन्तःकरणद्रव्यं नन्वभिमानमात्रं द्रव्य-  
 स्यैव लोके द्रव्योपादानत्वदर्शनात् । सुषुप्त्यादावहङ्कारवृ-  
 त्तिनाशेन भूतनाशप्रसङ्गादासनाशत्वेनैवाहङ्काराख्यद्रव्य-  
 सिद्धेरेति । अत्रेत्यमनुमानम् । तन्मात्रेन्द्रियाण्यभिमानव-  
 द्द्रव्योपादानकान्यभिमानकार्यद्रव्यत्वात् । यन्नैवंतन्नैवम् ।  
 यथा पुरुषादिरिति । नन्वभिमानवद्द्रव्यमेवासिद्धमिति  
 चेदहं गौर इत्यादिवृत्त्युपादानतया चक्षुरादिवत् तत्सिद्धेः ।  
 अनेन चानुमानेन मन आद्यतिरेकमात्रस्य तत्कारणतया प्र-  
 साध्यत्वात् । अत्र चायमनुकूलस्तर्कः बहु स्यां प्रजायेयेत्यादि-  
 श्रुतिस्मृतिभ्यस्तावद्भूतादिदृष्टेरभिमानपूर्वकत्वादबुद्धिवृ-  
 त्तिपूर्वकदृष्टौ कारणतयाभिमानः सिद्धः । तत्र चैकार्थस-  
 मवायप्रत्यासत्त्यैवाभिमानस्य सृष्टिहेतुत्वं लाघवात् कल्पात्  
 इति । नन्वेवं कुलालाहङ्कारस्यापि घटोपादानत्वापत्त्या  
 कुलालमुक्तौ तदन्तःकरणनाशे तन्निर्मितघटनाशः स्यात् ।  
 न चैतद्युक्तम् । पुरुषान्तरेण स एवायं घट इति प्रत्यभि-  
 ज्ञायमानत्वादिति । मैवम् । सुक्तपुरुषभोगहेतुपरिणाम-  
 स्यैव तदन्तःकरणमोक्षोत्तरमुच्छेदात् । नतु परिणामसा-  
 मान्यस्यान्तःकरणस्वरूपस्य वोच्छेदः कृतार्थं प्रति नष्टमप्य-  
 नष्टं तदन्यसाधारणत्वादिति योगसूत्रे सुक्तपुरुषोपकरण-



स्यान्त्यप्यपुरुषार्थसाधकत्वसिद्धेरिति । अथवा घटादिव्यपि  
हिरण्यगर्भाहङ्कार एव कारणमस्तु न कुलालाद्यहङ्कार-  
स्तथापि सामान्यव्याप्तौ न व्यभिचारः समष्टिवुद्ध्याद्युपादा-  
निकैव हि सृष्टिः पुराणादिषु साङ्ख्ययोगयोश्च प्रतिपाद्यते  
न तु तदंशव्यष्टिवुद्ध्याद्युपादानिका यथा महापृथिव्या एव  
स्थावरजङ्गमाद्युपादानत्वं न तु पृथिव्यंशलोष्टादेरिति ॥६३॥

तेनान्तःकरणस्य ॥ ६४ ॥

तेनाङ्कारेण कार्येण तत्कारणतया मुख्यस्यान्तःकरणस्य  
महदाख्यबुद्धेरनुमानेन बोध इत्यर्थः । आचाप्ययंप्रयोगः ।  
अहङ्कारद्रव्यं निश्चयवृत्तिमद्द्रव्योपादानकं निश्चयकार्यद्रव्य-  
त्वात् । यन्नैवं तन्नैवं यथा पुरुषादिरिति । अत्राप्ययं तर्कः  
सर्वोऽपि लोकः पदार्थमादौ स्वरूपतो निश्चित्य पश्चादभि-  
मन्यते अयमहं मयेदं कर्त्तव्यमित्यादिरूपेणेति तावत् सिद्ध-  
मेव । तत्राहङ्कारद्रव्यकारणाकाङ्क्षायां वृत्त्योः कार्यकारण-  
भावेन तदाश्रययोरेव कार्यकारणभावोलाघवात् कल्प्यते  
कारणस्य वृत्तिलाभेन कार्यवृत्तिलाभस्यौत्सर्गिकत्वादिति ।  
श्रुतावपि स ईक्षाञ्चक्रे तदैक्षतेत्यादौ सर्गाद्युत्पन्नबुद्धित एव  
तदितराखिलसृष्टिरवगम्यत इति । यद्यप्येकमेवान्तःकरणं  
वृत्तिभेदेन त्रिविधं लाघवात् ।

गुणक्षोभे जायमाने महान् प्रादुर्बभूव ह ।

मनो महांश्च विज्ञेय एकं तद्वृत्तिभेदतः ।

इति लैङ्गात् । पञ्चवृत्तिर्मनोवद्वापदिश्यत इति वेदान्तसूत्रेण प्राणदृष्टान्तविधया मनसोऽपि वृत्तिमात्रभेदेन बहुत्वसिद्धेः । अन्यथा निश्चयादिवृत्तिभिरिव भ्रमसंशयनिद्राक्रीधादिवृत्तिभिरपि स्वसमसङ्ख्यानन्तान्तःकरणपत्तेः । बुद्ध्यादिव्यवस्थया मन आदिप्रयोगस्य पातञ्जलादिसर्वशास्त्रेष्वनुपपत्तेः । तथापि वंशपर्वस्त्रिवावान्तरभेदमाश्रित्यान्तःकरणतये क्रमः कार्यकारणभावश्चोक्तः । योगोपयोगित्युत्तिष्ठतिपरिभाषानुसारादिति मन्तव्यम् । तदुक्तंवाशिष्ठे ।

अहमर्थोदयो योऽयं चित्तात्मा वेदनात्मकः ।

एतच्चित्तद्रुमस्यास्य बीजं विद्धि महामते ॥

एतस्मात् प्रथमोद्भिन्नादङ्गुगोऽभिनवाकृतिः ।

निश्चयात्मा निराकारो बुद्धिरित्यभिधीयते ॥

अस्य बुद्ध्याभिधानस्य साङ्ख्यस्य प्रवीनता ।

सङ्कल्परूपिणी तस्याश्चित्तचेतोमनोऽभिधा ॥

इति । अहमर्थोऽन्तःकरणसामान्यम् । अत्र वाक्ये बीजाङ्करन्याये नैकस्यैवान्तःकरणवृत्तस्य वृत्तियात्ररूपेण चित्ताद्याख्यावस्थाभेदाः क्रमिकास्त्रिविधाः परिणामा युक्ता इति । साङ्ख्यशास्त्रे च चिन्तावृत्तिकस्य चित्तस्य बुद्धावेवान्तर्भावः । अहङ्कारस्य चात्र वाक्ये बुद्धावन्तर्भावः ॥ ६४ ॥

ततः प्रकृतेः ॥ ६५ ॥

ततो महत्तत्त्वात् कार्यात् कारणतया प्रकृतेरनुमानेन

बोध इत्यर्थः । अन्तःकरणसामान्यस्यापि कार्यत्वं तावदेकदा  
पञ्चेन्द्रियज्ञानानुत्पत्त्या मध्यमपरिमाणतया देहादिवदेव  
सिद्धं श्रुतिस्मृतिप्रामाण्याच्च । तस्य च प्रकृतिकार्यत्वेऽयं  
प्रयोगः । सुखदुःखमोहधर्मिणी बुद्धिः सुखदुःखमोहधर्मक-  
द्रव्यजन्या कार्यत्वे सति सुखदुःखमोहात्मकत्वात् कान्तादि-  
वदिति कारणगुणानुसारेणैव कार्यगुणौचित्यं चात्मानु-  
कूलस्वर्कः श्रुतिस्मृतयोऽपीति मन्तव्यम् । ननु विषयेषु सु-  
खादिमत्त्वे प्रमाणं नास्ति । अहं सुखीत्याद्येवानुभवात् तत्  
कथं कान्तादिविषयो दृष्टान्त इति चेन्न । सुखाद्यात्मकबु-  
द्धिकार्यतया स्वस्वसुखं चन्दनसुखमित्याद्यनुभवेन च विष-  
याणामपि सुखादिधर्मकत्वसिद्धेः श्रुतिस्मृतिप्रामाण्याच्च ।  
किञ्च यस्यान्वयव्यतिरेकौ सुखादिना सह दृश्येते तस्यैव सु-  
खाद्युपादानत्वं कल्प्यते । तस्य निमित्तत्वं परिकल्प्यान्व-  
स्योपादानत्वकल्पने कारणद्वयकल्पनागौरवात् । अपि चा-  
न्योऽन्यसंवादेन प्रत्यभिज्ञया च विषयेषु सर्वपुरुषसाधारण-  
स्थिरसुखसिद्धिः । तत्सुखग्रहणायास्मन्नये वृत्तिनियमादि-  
कल्पनागौरवं च फलसुखत्वान्न दोषावहम् । अन्यथा प्रत्य-  
भिज्ञयावयव्यसिद्धिप्रसङ्गात् तत्कारणादिकल्पनागौरवादि-  
ति । विषयेऽपि सुखादिकं च मार्कण्डेये प्रोक्तम् ।

तत् सन्तु चेतस्यथवापि देहे

सुखानि दुःखानि च किं ममात्र ।

इति । अहं सुखीत्यादिप्रत्ययसु । अहं धनीत्यादिप्रत्य-

यवत् स्वस्वामिभावाख्यसम्बन्धविषयकस्तेषां प्रत्ययानां समवायसम्बन्धविषयकत्वभ्रमनिरासार्थं तु सुखिदुःखिमूढेभ्यः पुरुषो विविच्यते शास्त्रेष्विति । शब्दादिषु च सुखाद्यात्मताव्यवहार एकार्थसमवायात् । अस्तु वा शब्दादिषु साक्षादेव सुखमुक्तप्रमाणेभ्यः । विषयगतसुखादेश्च बुद्धिमात्रग्राह्यत्वं फलवत्त्वात् । यत् तु विषयवासम्प्रयोगकाले शान्तिसुखं सात्त्विकं सुषुप्त्यादौ व्यज्यते तदेव बुद्धिधर्म आत्मसुखमुच्यते इति । यद्यपि वैशेषिकाद्या अपि तार्किकाः प्रपञ्चेऽन्यथापि कार्यकारणव्यवस्थामनुमिमीते तथापि बहुलश्रुतिस्मृत्युपोद्बलनेनास्माभिरनुमितैव व्यवस्था सुसुक्ष्मभिरुपादेया मूलशैथिल्यदोषेण परानुमानानां दुर्बलत्वात् । अत एव तर्काप्रतिष्ठानादिति वेदान्तसूत्रेणाप्रतिष्ठादोषतः केवलतर्कोऽपास्त । तथा मनुनापि ।

आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविस्त्रोधिना ।

यस्तर्केणानुसन्धत्ते स धर्मं वेद नेतरः ॥

इति वेदाविरुद्धतर्कस्यैवार्थनिश्चायकत्वमुक्तम् । तस्मात् ।

श्रोतव्यः श्रुतिवाक्येभ्यो मन्तव्यश्चोपपत्तिभिः ।

इत्यादिवाक्येभ्यः श्रवणसमानार्थकमेव मननं बलवत् । अन्याकारं मननं तु परेषां दुर्बलम् । एवं पुरुषेऽपि सुखदुःखादिमत्त्वेन तेषामनुमानं बहुलश्रुत्यादिविरोधाद्दुर्बलमिति दिक् । प्रकृतिगतविशेषं च पञ्चादित्यामः ॥ ६५ ॥



नन्वखिलजडेभ्यः पुरुषविवेक एव मुक्तौ हेतुस्तत् किमर्थं  
जडानामन्योऽन्यविवेकोऽत्र दर्शित इति चेत् । प्रकृत्यादित-  
त्त्वोपासनया सत्त्वशुद्धयर्थं विवेकस्याप्यपेक्षितत्वादिति ।  
कार्यकारणमुद्रया प्रकृतिपर्यन्तस्यानुमानेन विवेकतः सि-  
द्धिसुक्ता यथोक्तकार्यकारणभावशून्यस्य पुरुषस्य प्रकारान्त-  
रेणानुमानतस्तथा सिद्धिमाह ।

संहतपरार्थत्वात् पुरुषस्य ॥ ६६ ॥

संहननमारम्भकसंयोगः स चावयवावयव्यभेदात् प्रकृ-  
तिकार्यसाधारणः । तथा च संहतानां प्रकृतितत्कार्याणां  
परार्थत्वानुमानेन पुरुषस्य बोध इत्यर्थः । तद्यथा विवादा-  
स्पदं प्रकृतिमहदादिकं परार्थं क्षेत्रस्य भोगोपबर्गफलकं  
संहतत्वात् शय्यासनादिवदित्यनुमानेन प्रकृतेः परोऽसंहत  
एव पुरुषः सिध्यति तस्यापि संहतत्वेऽनवस्थापत्तेः । पात-  
ञ्जले च परार्थं संहत्य कारित्वादिति सूत्रकारेणानुमानं  
कृतं तत् तु यथाश्रुतमेवान्यावयवसाधारणम् । इतरसा-  
हित्वेनार्थक्रियाकारित्वस्यैव संहत्यकारिताशब्दार्थत्वात्  
पुरुषस्तु विषयप्रकाशरूपायां स्वार्थक्रियायां नान्यदपेक्षते  
नित्यप्रकाशरूपत्वात् । पुरुषस्वार्थसम्बन्धमात्रे बुद्धिवृत्त्य-  
पेक्षणात् । सम्बन्धस्तु नासाधारण्यर्थक्रियेति । अत्र च  
न वा अरे सर्वस्य कामाय सर्वं प्रियं भवत्यात्मनस्तु कामाय  
सर्वं प्रियं भवतीत्यदिश्रुतिस्मृतयोऽनुकूलतर्काः । अन्यच्च

सुखादिमत् प्रधानादिकं यदि स्वस्य सुखादिभोगार्थं स्यात्  
तदा तस्य साक्षात् स्वज्ञेयत्वे कर्मकर्तृविरोधो न हि धर्मि-  
भानं विना सुखस्य भानं सम्भवति । अहं सुखीत्येवं सुखा-  
नुभवादिति । अपि च संहन्यमानानां बहूनां गुणानां  
तत्कार्याणां चानेकविकाराणामनेकचैतन्यगुणकल्पनायां  
गौरवेण लाघवादेक एव चित्तकाशरूपः पुरुषः सर्वसंह-  
तेभ्यः परः कल्पयितुं युज्यत इति । अनेन सूत्रेण निमि-  
त्तकारणतया पुरुषानुमानमुक्तं पुरुषार्थस्याखिलवस्तुसंह-  
नननिमित्तत्ववचनात् । अत एव सर्गाद्युत्पन्नं पुरुषं प्रकृत्य  
विष्णुपुराणादौ स्मर्यन्ते ।

निमित्तमात्रमेवासौ सृष्ट्यानां सर्गकर्मणि ।

प्रधानकारणीभूता यतो वै सृज्यशक्तयः ।

गुणसाभ्यात् ततस्तस्मात् क्षेत्रज्ञाधिष्ठितान्मुने ।

गुणव्यञ्जनसम्भूतिः सर्गकाले द्विजोत्तम ॥

इत्यादिक्षेत्रज्ञाधिष्ठानं चासमाप्तपुरुषार्थस्य संयोगमात्रं  
गुणव्यञ्जनं महत्त्वं कारणतया त्रिगुणात्मप्रधानव्यञ्जक-  
त्वादिति । तदेवमचानुषाणामनुमानेन सिद्धिरुक्ता ॥६६॥  
इदानीं सर्वकारणत्वोपपत्तये प्रकृतिनित्यत्वमुपपाद्यते पुरु-  
षकौटस्थसिद्ध्यर्थम् ।

मूले मूलाभावादमूलं मूलम् ॥ ६७ ॥

त्रयोविंशतितत्त्वानां मूलमुपादानं प्रधानं मूलशून्यम्

अनवस्थापत्त्या तत्र मूलान्तरासम्भवादित्यर्थः ॥ ६७ ॥ ननु

तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं त्रिगुणं द्विजसत्तम ।

इत्यादिना प्रधानस्यापि पुरुषादुत्पत्तिश्रवणात् पुरुष  
एव प्रकृतेर्मूलं भवतु पुरुषस्य नित्यतया च नानवस्थावि-  
द्याद्वारकतया च न पुरुषकौटस्थग्रहानिः तथा च स्मर्यते ।

तस्मादज्ञानमूलोऽयं संसारः पुरुषस्य हि । इति ।

इत्याशङ्क्याह ।

पारम्पर्येऽप्येकत्र परिनिष्ठेति संज्ञामात्रम् ॥ ६८ ॥

अविद्यादिद्वारेण परम्परया पुरुषस्य जगन्मूलकारण-  
त्वेऽप्येकस्मिन्नविद्यादौ यत्र कुत्रचिन्नित्ये द्वारे परम्परायाः  
पर्यवसानं भविष्यति पुरुषस्यापरिणामित्वात् । अतो यत्र  
पर्यवसानं सैव नित्या प्रकृतिः । प्रकृतिरिह मूलकारणस्य  
संज्ञामात्रमित्यर्थः ॥ ६८ ॥ नन्वेवं पञ्चविंशतितत्त्वानीति  
नोपपद्यते महत्तत्त्वकारणाव्यक्तापेक्षयापि जडतत्त्वान्तरा-  
पत्तेरित्याशयेन मूलसमाधानमाह ।

समानः प्रकृतेर्द्वयोः ॥ ६९ ॥

वस्तुतस्तु प्रकृतेर्मूलकारणविचारे द्वयोर्वादिप्रतिवादि-  
नोरावयोः समानः पक्षः । एतदुक्तं भवति यथा प्रकृतेरु-  
त्पत्तिः श्रूयते एवमविद्याया अपि ।

अविद्या पञ्चपर्वेषा प्रादुर्भूता महात्मनः ।

इत्यादिवाक्यैः । अत एकस्या अवश्यं गौण्युत्पत्तिर्वक्त-  
व्या । तत्र च प्रकृतेरेव पुरुषसंयोगादिभिरभिव्यक्तिरूपा  
गौण्युत्पत्तिर्युक्ता । संयोगलक्षणोत्पत्तिः कथ्यते कर्मज्ञान-  
योरिति कौर्मवाक्ये प्रकृतिपुरुषयोगौण्योत्पत्तिस्मरणात् ।  
अविद्यायाश्च क्वापि गौण्योत्पत्त्यश्रवणात् तस्या अनादिता  
वाक्यानि तु प्रवाहरूपेणैव वासनाद्यनादिवाक्यवद्वाक्ये-  
यानीति । अविद्या च मिथ्याज्ञानरूपा बुद्धिधर्म इति योगे  
सूचितमतो न तत्त्वाधिक्यम् । अथवा द्वयोः प्रकृतिपुरुषयोः  
समान एव न्याय इत्यर्थः ।

यतः प्रधानपुरुषो यतश्चैतच्चराचरम् ।

कारणं सकलस्यास्य स नो विष्णुः प्रसीदतु ॥

इत्यादिवाक्यैः पुरुषस्याप्युत्पत्तिश्रवणादिति भावः ।  
तथा च पुरुषस्यैव प्रकृतेरपि गौण्योत्पत्तिः । नित्यत्वश्रव-  
णादित्यपि समानमिति । तस्मात् प्रकृतिरेवोपादानं ज-  
गतः प्रकृतिधर्मश्चाविद्या जगन्निमित्तकारणं तथा पुरुषो-  
ऽपीति सिद्धम् । यत् तु ।

अविद्यामाहुरव्यक्तं सर्गप्रलयधर्मिणम् ।

सर्गप्रलयनिर्मुक्तं विद्यां वै पञ्चविंशकम् ॥

इति मोक्षधर्मे प्रकृतिपुरुषयोरविद्याविद्येति वचनं  
तत् तदुभयविषयतयोचरितमेव परिणामित्वेन हि पुरु-  
षापेक्षया प्रकृतिरसतीति तस्या अविद्याविषयत्वमुक्तम् ।



एवमेव तस्मिन् प्रकरणे स्वस्वकारणापेक्षया भूतान्तं कार्य-  
जातमविद्येत्युक्तं स्वस्वापेक्षया च स्वस्वकारणं विद्येति ।  
पुरुषस्य परिणामरूपं जगदुपादानत्वं तु प्रकृत्युपाधिकमेव  
कर्तृत्वादिवच्छ्रुतिस्मृत्योरुपासार्थमेवानूद्यते । अन्यथास्थूल-  
मनखड्गस्वमित्यादिश्रुतिविरोधापत्तेरिति मन्तव्यम् ।  
मायाशब्देन च प्रकृतिरेवोच्यते मायां तु प्रकृतिं विद्या-  
दिति श्रुती ।

अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत्

तस्मिंश्चान्यो मायया सन्निरुद्धः ।

इति पूर्वप्रकान्तमायायाः प्रकृति स्वरूपतावचनात् ।

सत्त्वं रजस्तम इति प्राकृतं तु गुणत्रयम् ।

एतन्मायी च प्रकृतिर्माया या वैष्णवी श्रुता ॥

लोहितश्वेतक्षणैति तस्यास्तादृक्स्वद्विप्रजाः ।

इत्यादिस्मृतिभ्यश्च । न तु ज्ञाननाश्याविद्या माया-  
शब्दार्थी नित्यत्वानुपपत्तेः । किञ्चाविद्याया द्रव्यत्वे शब्द-  
मात्रभेदो गुणत्वे च तदाधारतया प्रकृतिसिद्धिः पुरुषस्य  
निर्गुणत्वादिभ्यः । अथ द्रव्यगुणकर्मविलक्षणेवास्माभिर-  
विद्या वक्तव्येति चेन्न तादृक्पदार्थाप्रतीतेरुक्तत्वादिति ॥६८॥  
तत्त्वेवं चेत् प्रकृतिपुरुषाद्यनुमानप्रकारोऽस्तितर्हि सर्वेषामेव  
कथं विवेकमननं न जायते तत्राह ।

अधिकारिचैविध्यान्न नियमः ॥ ७० ॥

श्रवणादाविव मननेऽप्यधिकारिणस्त्रिविधा मन्दमध्य-  
 मोत्तमा इत्यती न सर्वेषामिव मनननियमः कुतर्कादिभि-  
 र्मन्दमध्यमयोर्बाधस्यतिपक्षतासम्भवादित्यर्थः । मन्दैर्हि  
 बौद्धायत्तकृतकजातेनोक्तानुमानानि बाध्यन्ते । मध्यमैश्च  
 बुद्धाद्युक्तैरेव विरुद्धासङ्गिणैः स्यतिपक्षितानि क्रियन्ते ।  
 अत उत्तमाधिकारिणामेवैतादृशमननं भवतीति भावः ।  
 प्रकृतेः स्वरूपं गुणसाम्यं प्रागेवोक्तम् । सूक्ष्मभूतादिकं च  
 प्रसिद्धमेवास्तीति ॥ ७० ॥ अवशिष्टयोर्महदहङ्कारयोः स्वरूपमाह सूत्राभ्याम् ।

महदाख्यमाद्यं कार्यं तन्मनः ॥ ७१ ॥

महदाख्यमाद्यं कार्यं तन्मनो मननवृत्तिकम् । मनन-  
 मत्र निश्चयस्तद्वृत्तिका बुद्धिरित्यर्थः ।

यदेतद्विस्तृतं बीजं प्रधानपुरुषात्मकम् ।

महत्तत्त्वमिति प्रोक्तं बुद्धितत्त्वं तदुच्यते ॥

इत्यादिवाक्येभ्यो बुद्धेरेवाद्यकार्यत्वावगमात् ॥ ७१ ॥

चरमोऽहङ्कारः ॥ ७२ ॥

तस्यानन्तरो यः सोऽहङ्करोतीत्यहङ्कारोऽभिमानवृत्तिक  
 इत्यर्थः ॥ ७२ ॥ यतोऽभिमानवृत्तिकोऽहङ्कारोऽतस्तत्कार्यत्व-  
 सुत्तरेषामुपपन्नमित्याह ।

तत्कार्यत्वत्तसुरेषाम् ॥ ७३ ॥

सुगमम् । एवं त्रिसूत्रीं व्याख्याय पीनरक्तयाशङ्कापास्ता

॥७३॥ नन्वेवं प्रकृतिः सर्गकारणमिति श्रुतिरमृति विरोध  
इत्याशङ्कयामाह ॥

आद्यहेतुता तद्वारा पारम्पर्येऽप्यणुवत् ॥७४॥

पारम्पर्येऽपि साक्षादहेतुत्वेऽप्याद्यायाः प्रकृतेर्हेतुता-  
हङ्कारादिषु महदादिहारास्ति । यथा वैशेषिकमतेऽणूनां  
घटादिहेतुता द्वाणुकादिहारैवेत्यर्थः ॥ ७४ ॥ ननु प्रकृति-  
पुरुषयोरुभयोरेव नित्यत्वात् प्रकृतेरेव कारणत्वे किं नि-  
यामकं तत्राह ।

पूर्वभावित्वे द्वयोरेकतरस्य हानेऽन्यतरयोगः ॥७५॥

द्वयोरेव पुम्प्रकृत्योरखिलकार्यपूर्वभावित्वेऽप्येकतरस्य  
पुरुषस्यापरिणामित्वेन कारणताहान्यान्यतरस्याः कारण-  
त्वौचित्यमित्यर्थः । पुरुषस्यापरिणामित्वे चेदं बीजम् । पु-  
रुषस्य संहत्य कारित्वे परार्थत्वापत्त्यानवस्था । असंहत्य  
कारित्वे सर्वदा महदादिकार्यप्रसङ्गः । प्रकृतिहारा परि-  
णामकल्पने च लाघवात् तस्या एव परिणामोऽस्तु पुरुषे तु  
स्वामित्वेन स्रष्टृत्वोपाचरो यथा योधेषु वर्तमानो जयपरा-  
जयौ राजन्युपचर्येते तत्फलसुखदुःखभोक्तृत्वेन तत्स्वा-  
मित्वादिति । किञ्च धर्मिग्राहकमानेन कारणतयैव प्रकृतेः  
सिद्धौ नान्यकारणाकाङ्क्षास्ति । यथा धर्मिग्राहकप्रमाणेन  
द्रष्टृतया पुरुषसिद्धौ नान्यद्रष्टृकाङ्क्षेति । अपि च पुरुषस्य  
परिणामित्वे कदाचिच्चक्षुर्मनआंदिबद्धन्यत्वमपि स्यात् ।

तथा च विद्यमानमपि सुखदुःखादिकं न ज्ञायेत ततश्चाह  
 सुखी न वेत्यादिसंशयापत्तिः । अतः सदा प्रकाशस्वरूप-  
 त्वानपायेन पुरुषस्यापरिणामित्वं सिध्यति । तदुक्तं योग-  
 सूत्रेण सदा ज्ञाताश्चित्तस्य वृत्तयस्तत्राभ्योः पुरुषस्यापरिणा-  
 मित्वादिति । तद्भाष्येण च सदा ज्ञानविषयत्वं तु पुरुष-  
 स्यापरिणामित्वं परिदीपयतीति । सदा प्रकाशस्वरूपत्वे-  
 ऽपि यथा नैकदा विश्वप्रकाशत्वं तथा वक्ष्यामः ॥ ७५ ॥  
 प्रकृतेर्युगपत्कारणत्वोपपत्तये विभुत्वमपि प्रतिपादयति ।

परिच्छिन्नं न सर्वोपादानम् ॥ ७६ ॥

सर्वोपादानं प्रधानं न परिच्छिन्नं व्यापकमित्यर्थः ।  
 सर्वोपादानत्वमत्र हेतुगर्भविशेषणम् । परिच्छिन्ने तदस-  
 म्भवादिति । ननु प्रकृतेरपरिच्छिन्नत्वं नोपपद्यते प्रकृतिर्हि  
 सत्त्वादिगुणत्रयादतिरिक्ता न भवति सत्त्वादीनामतद्वर्मत्वं  
 तद्रूपत्वादित्यागामिसूत्रात् । योगसूत्रभाष्याभ्यां स्पष्टमव-  
 धृतत्वाच्च । तेषां च सत्त्वादीनां लघुत्वचलत्वगुरुत्वादयो  
 धर्मा वक्ष्यमाणा विभुत्वे सति विरुध्यन्ते सृष्ट्यादिहेतवः सं-  
 योगविभागादयश्च नोपपद्यन्त इति । अत्रोच्यते । परि-  
 छिन्नत्वमत्र देशिकाभावप्रतियोगितावच्छेदकावच्छिन्नत्वं  
 तदभावश्च व्यापकतुम् । तथा च जगत्कारणतुस्य देशिका-  
 भावप्रतियोगितानवच्छेदकतुमेवेति प्रकृतेर्व्यापकतुमिति  
 पर्यवसितम् । यथा प्राणस्य स्थावरजङ्गमाद्यखिलशरीर-



व्यापकत्वं प्राणत्वसामान्येनोच्यते प्राणव्यक्तीनां सर्वदेहसम्बन्धात् तद्वत् प्रकृतेर्व्यापकत्वमिति । प्रकृतेरक्रियै कत्वादिकं च साधर्म्यवैधर्म्यसूत्रे प्रतिपादयिष्यामः ॥ ७६ ॥ न केवलं सर्वोपादानत्वात् । अपि तु ।

तदुत्पत्तिश्रुतेश्च ॥ ७७ ॥

तेषां परिच्छिन्नानामुत्पत्तिश्रवणाच्च । अथ यदस्य तन्मत्त्वमित्यादिश्रुतिषु कारणधर्मकत्वेन परिच्छिन्नस्योत्पत्त्यवगमात् । श्रुत्यन्तरिभ्यश्चेत्यर्थः ॥ ७७ ॥ इदानीं प्रकृतिकारणतोपपत्तयेऽभावादिकारणतां निरस्यति ।

नावस्तुनो वस्तुसिद्धिः ॥ ७८ ॥

अवस्तुनोऽभावाच्च वस्तुसिद्धिर्भावोत्पत्तिः । अथ शृङ्गाज्जगदुत्पत्त्या मोक्षाद्यनुपपत्तेः । तददर्शनाच्चेत्यर्थः ॥ ७८ ॥ ननु जगदप्यवस्त्वेवास्तु स्वप्नादिवदिति तत्राह ।

अबाधाददुष्टकारणजन्यत्वाच्च नावस्तुत्वम् ॥ ७९ ॥

स्वप्नपदार्थस्यैव प्रपञ्चस्य बाधः श्रुत्यादिप्रमाणैर्नास्ति । तथा शृङ्गपीतिमादेरिव दुष्टेन्द्रियादिजन्यत्वमपि नास्ति दोषकल्पने प्रमाणाभावादित्यतो न कार्यस्यावस्तुत्वमित्यर्थः । ननु वाच्यारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यादिश्रुतिभिरिव प्रपञ्चस्य बाधो बाधाच्चाविद्याख्यदोषोऽपि स्वकारणेऽस्तीति चेन्न । मृद्वष्टान्तसिद्धान्तानुपपत्त्या

स्वकारणापि च काश्चैर्यरूपासत्त्वपरत्वात् तादृशवाक्यानाम-  
न्यथा सृष्ट्यादिवाक्यविरोधाच्च । किञ्च श्रुत्या प्रपञ्चबाध  
आत्माश्रयः स्वस्यापि प्रपञ्चान्तर्गततया बाधेन तद्बोधितार्थे  
पुनः संशयापत्तिश्चेति । अत एव बाधाबाधादिवैधर्म्यादुप-  
लब्धाच्च जाग्रदप्रपञ्चस्य स्वप्नउषुषादितुल्यत्वमतिनिर्वन्धेन  
प्रत्याचष्टे वेदान्तसूत्रद्वयम् । वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवदिति  
उपलब्धेऽप्येति च । नेति नेतीत्येवंविधवाक्यानि च विवेक-  
पराख्येन न तु स्वरूपतः प्रपञ्चनिषेधपराणि प्रकृतैतावत्त्वं  
प्रतिषेधतीति वेदान्तसूत्रात् । एवमन्यान्यपि वाक्यानि ब्र-  
ह्मसोमांसाभाष्येऽस्माभिर्यथाख्यातानि ॥ ७८ ॥ नावस्तुनी  
वस्तुसिद्धिरिति यदुक्तं तत्र हेतुमाह ।

भावे तद्योगेन तत्सिद्धिरभावे तदभावात्

कुतस्तथा तत्सिद्धिः ॥ ८० ॥

भावे कारणस्य सद्रूपत्वे तद्योगेन सत्ताद्योगेन कार्य-  
सिद्धिर्घटित कारणस्याभावेऽसद्रूपत्वे तु तदभावात् कार्य-  
स्याप्यसत्त्वात् कथं वस्तुभूतकार्यसिद्धिः कारणस्वरूपस्यैव  
कार्यस्योदित्यादित्यर्थः ॥ ८० ॥ ननु तथापि कर्मैवावश्यक-  
त्वाज्जगत्कारणमस्तु किं प्रधानकलनयेति तच्चाप्याह ।

न कर्मण उपादानत्वायोगात् ॥ ८१ ॥

कर्मणोऽपि न वस्तुसिद्धिर्निमित्तकारणस्य कर्मणो न

मूलकारणत्वं गुणानां द्रव्योपादानत्वायोगात् । कल्पना हि दृष्टानुसारैव भवति वैशेषिकोक्तगुणानां चोपादानत्वं न क्वापि दृष्टमित्यर्थः । अत्र कर्मशब्दोऽविद्यादीनामप्युपलक्ष्यो गुणत्वाविशेषेण तेषामप्युपादानत्वायोगात् । चक्षुषः पटलादिवदविद्यायाश्चेतनगतद्रव्यत्वे तु प्रधानस्य संज्ञामात्रभेद इति ॥ ८१ ॥ तदेवं परिणामित्वापरिणामित्वपरार्थत्वापरार्थत्वाभ्यां पुन्युक्तयोर्विवेको दर्शितः । इदानीं विवेकज्ञानस्यैवाविवेकनाशद्वारा परमपुरुषार्थहेतुत्वं न तु तत्र वैदिककर्मणां साक्षाद्हेतुतास्तीति यत् प्रागुक्तमविशेषस्योभयोरिति सूत्रेण तदेव प्रपञ्चयति पञ्चभिः सूत्रैः ।

नानुश्रविकादपि तत्सिद्धिः साध्यत्वेनावृत्ति-

योगादपुरुषार्थत्वम् ॥ ८२ ॥

अपिशब्देन न दृष्टात् तत्सिद्धिरिति प्रागुक्तदृष्टसमुच्चयः । गुरोरनुश्रूयत इत्यनुश्रवो वेदस्तद्धिहितो यागादिरानुश्रविकं कर्म तस्मादपि न पूर्वोक्तपुरुषार्थसिद्धिः । यतः कर्मसाध्यत्वेन पुनरावृत्तिसम्बन्धादत्यन्तपुरुषार्थत्वाभाव इत्यर्थः । कर्मसाध्यस्य चानित्यत्वे श्रुतिः । तद्यथेह कर्मचितो लोकः क्षीयत एवमेवायुत्र पुण्यचितो लोकः क्षीयत इतीति । न कर्मणान्यधर्मत्वादिति सूत्रेण पूर्वं कर्मणा बन्धोनीराकृतिः । इदानीं च मोक्षो निराक्रियत इत्यपीनरुक्त्यम् ।

अन्यधर्मत्वेन पूर्वोक्तहेतुना बन्ध इव मोक्षेऽपि कर्मणा हे-  
तुत्वं निराकृतप्रायमिति पुनराशङ्कैव नोदेतीति चेन्न ।  
बन्धहेतुत्वेनाविवेके सिद्धे तत्पुरुषीयाविवेकजत्वेन कर्मणां  
तदीयत्वव्यवस्थोपपत्तेरिति ॥ ८२ ॥ नन्वेवं प्रज्ञाग्निविद्या-  
रूपेणोपासनाख्यकर्मणा तीर्थमरणादिकर्मणा च ब्रह्मलोकं  
गतस्यानावृत्तिश्रुतिः कथमुपपद्यते तच्चाह ।

तच्च प्राप्तविवेकस्यानावृत्तिश्रुतिः ॥ ८३ ॥

तच्चानुश्रविककर्मणि ब्रह्मलोकगतानां यानावृत्तिश्रुतिः  
सा तत्रैव प्राप्तविवेकस्य मन्तव्या । अन्यथा हि ब्रह्मलोका-  
दप्यावृत्तिं प्रतिपादयतां वाक्यान्तराणां विरोध इत्यर्थः ।  
तथापि साध्यनावृत्तिर्विवेकज्ञानस्यैव फलं न तु साक्षादेव  
कर्मण इति । एतच्च षष्ठाध्याये प्रपञ्चयिष्यति । ब्रह्ममीमां-  
साभाष्ये च तयोर्वाक्यान्युदाहृत्यास्माभिर्व्याख्यातानि ॥ ८३ ॥  
कर्मणस्तु फलं तदाह ।

दुःखाद्दुःखं जलाभिषेकवन्न जाड्यविमोक्षः ८४

आनुश्रविकात् तु हिंसादिदोषेण दुःखात्कर्मभोगेन च  
दुःखाद्दुःखं दुःखधारेव भवति न तु जाड्यविमोक्षोऽविवे-  
कनिवृत्तिर्दुःखविमोक्षस्त्वतिदूर एव तिष्ठति । यथा जा-  
ड्यात्तस्य जलाभिषेकाद्दुःखानिवृत्तिरेव भवति न तु जा-  
ड्यविमोक्ष इत्यर्थः । तदुक्तम् ॥



यथा पङ्केन पङ्कान्धः सुरया वा सुराकृतम् ।

भूतहत्यां तथैवैकां न यन्नैर्मार्ष्टुमर्हतीति ॥

श्रूयते च ब्रह्मलोकस्थानां विष्णुपार्षदानामपि जय-  
विजयादीनां पुनाराचसयीनो दुःखधारति । कारिकया  
चेदमुक्तम् ।

दृष्टवदानुश्रविकः स ह्यविशुद्धिचयातिग्रययुक्तः ।

इति ॥८४॥ ननु निष्कामादन्तर्यामजपादिरूपकर्मणो  
न दुःखं प्रत्युत मोक्षः फलं श्रूयत इति तत्राह ।

काम्येऽकाम्येऽपि साध्यत्वाविशेषात् ॥ ८५ ॥

काम्येऽकाम्ये च कर्मणि दुःखाद्दुःखं भवति । कुतः  
साध्यत्वाविशेषात् । कर्मसाध्यस्य सत्त्वशुद्धिहारकज्ञानस्या-  
पि त्रिगुणात्मकतया दुःखात्मकत्वादित्यर्थः । न कर्मणा न  
प्रजया धनेन त्यागेनैकेऽमृतत्वमानश्रित्यादिश्रुतिथ्यश्च क-  
र्मणो न साक्षान्मोक्षः फलमिति भावः । त्यागेनाभिमान-  
त्यागेन । एके केचिदेवामृतत्वमानशुः प्राप्तवन्तो न सर्वे ।  
अभिमानत्यागस्य तत्त्वज्ञानजन्यतया दुर्लभत्वादित्यर्थः ॥८५॥  
ननु भवन्मतेऽपि कथं ज्ञानसाध्यस्य न दुःखत्वं साध्यत्वावि-  
शेषादिति तत्राह ।

निजमुक्तस्य वन्ध्वंसमात्रं परं न समानत्वम् ८६

निजमुक्तस्य स्वभावमुक्तस्याविद्याख्यकारणनाशेन यथो-

क्षयनिवृत्तिमात्रं परमात्यन्तिकं विवेकज्ञानस्य फलं ध्वं-  
 खाविनाशी न तु कर्मण इव सुखादिकं भावरूपं कार्यं येन  
 नाशितया दुःखदं तत् स्यात् ॥ कर्मणश्च द्रष्टकारणं विना  
 न साक्षादेवाविद्यानाशकत्वं घटत इति । अतो ज्ञानस्या-  
 क्षयत्वान्न समानत्वं ज्ञानकर्मणोरित्यर्थः । ज्ञानान्न पुनरा-  
 वृत्तिः सम्भवति । अविवेकाख्यकारणनाशदिति सिद्धम् ।  
 तदेवं विवेकज्ञानमेव साक्षाज्ज्ञानोपाय इत्युक्तम् ॥ ८६ ॥  
 इदानीं विवेकज्ञानस्यापि साक्षादुपायाः प्रमाणानि परी-  
 क्ष्यन्ते । आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्य इत्यादिशु-  
 तिभिर्हि प्रमाणत्रयेण त्वज्ञानमित्यवगम्यते । कर्मादिकं  
 त्वन्यत्वन आदिप्रमाणानां शुद्धादिकरमेवेति ॥

द्वयोरेकतरस्य वाप्यसन्निकृष्टार्थपरिच्छित्तिः प्रमा  
 तत्साधकतमं यत् तत्त्रिविधं प्रमाणम् ॥ ८७ ॥

असन्निकृष्टः प्रमातर्यनारूढोऽनधिगत इति यावत् ।  
 एवं भूतस्वार्थस्य वस्तुनः परिच्छित्तिरवधारणं प्रमा सा च  
 द्वयोर्बुद्धिपुरुषयोरुभयोरेव धर्मी भवतु । किं वैकतरमात्र-  
 स्थोभयधैव तस्याः प्रमाया यत् साधकतमं फलायोग्य-  
 वच्छिन्नं कारणं तच्च त्रिविधं वक्ष्यमाणरूपेणेत्यर्थः ।  
 स्मृतिव्यावर्तनायानधिगतेति । भ्रमव्यावर्तनाय वस्त्विति ।  
 संशयव्यावर्तनाय त्ववधारणमिति । अत्र यदि प्रमारूपं  
 फलं पुरुषनिष्ठमात्रमुच्यते तदा बुद्धिवृत्तिरेव प्रमाणम् ।

यदि च बुद्धिनिष्ठमात्रमुच्यते तदा तूक्तैन्द्रियसन्निकर्षादिरिव  
 प्रमाणम् । पुरुषस्तु प्रमासाध्यैव न प्रमातेति । यदि च  
 पौरुषेयबोधो बुद्धिवृत्तिश्चोभयमपि प्रमोच्यते तदा तूक्तसुभ-  
 यमेव प्रमाभेदेन प्रमाणं भवति । चक्षुरादिषु तु प्रमाण-  
 व्यवहारः परम्परयैव सर्वथेति भावः । पातञ्जलभाष्ये तु  
 व्यासदेवैः पुरुषनिष्ठबोधः प्रमेत्युक्तः । पुरुषार्थमेव करणानां  
 प्रवृत्त्या फलस्य पुरुषनिष्ठताया एवौचित्यात् । अतोऽत्रापि  
 स एव मुख्यः सिद्धान्तः । न च पुरुषबोधस्वरूपस्य नित्यत-  
 या कथं फलत्वमिति वाच्यम् । केवलस्य नित्यत्वेऽप्यर्थोपर-  
 क्तस्य कार्यत्वात् । पुरुषार्थोपरागस्यैव वा फलत्वादिति ।  
 अत्रेयं प्रक्रिया । इन्द्रियप्रणालिकयार्थसन्निकर्षेण लिङ्गज्ञा-  
 नादिना वादौ बुद्धेरर्थाकारा वृत्तिर्जायते तत्र चेन्द्रियस-  
 न्निकर्षजा प्रत्यक्षा वृत्तिरिन्द्रियविशिष्टबुद्ध्याश्रिता नयना-  
 दिगतपित्तादिदोषैः पित्ताद्याकारवृत्त्युद्भवादिति विशेषः ।  
 सा च वृत्तिरर्थोपरक्ता प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषारूढा सती  
 भासते पुरुषस्यापरिणामितया बुद्धिवत् स्वतोऽर्थाकारत्वा-  
 सम्भावात् । अर्थाकारताया एव चार्थग्रहणत्वात् । अन्यस्य  
 दुर्वचत्वादिति । तदेतद्वक्ष्यति जपास्तुटिकयोरिव नोपरागः  
 किन्त्वभिमान इति । योगसूत्रं च । वृत्तिसारूप्यमितरत्रे-  
 ति । स्मृतिरपि ।

तस्मिंश्चिद्वर्णने स्फारे समस्ता वस्तुदृश्यः ।

इमास्ताः प्रतिबिम्बन्ति सरसीव तटद्रुमाः ॥

इति । योगभाष्यञ्च बुद्धेः प्रतिसंवेदी पुरुष इति प्रति-  
ध्वनिवत् प्रतिसंवेदः संवेदनप्रतिबिम्बस्तस्याश्रय इत्यर्थः ।  
एतेन पुरुषाणां कूटस्थविभुचिद्रूपत्वेऽपि न सर्वदा सर्वाभा-  
सनप्रसङ्गः । असङ्गतया स्वतोऽर्थाकारत्वाभावात् । अर्था-  
कारतां विना च संयोगमात्रेणार्थग्रहणस्यातीन्द्रियादि-  
स्थले बुद्धावदृष्टत्वादिति । पुरुषे च स्वस्वबुद्धिवृत्तीनामेव  
प्रतिबिम्बार्पणसामर्थ्यमिति फलवलात् कल्प्यते । यथा  
रूपवतामेव जलादिषु प्रतिबिम्बनसामर्थ्यं नेतरस्येति ।  
रूपवत्त्वं च न सामान्यतः प्रतिबिम्बप्रयोजकं शब्दस्यापि  
प्रतिध्वनिरूपप्रतिबिम्बदर्शनात् । न च शब्दजन्यं शब्दान्त-  
रमेव प्रतिध्वनिरिति वाच्यं स्फटिकलौहित्यादेरपि जपा-  
सन्निकर्षजन्यतापत्त्या प्रतिबिम्बमिथ्यात्वसिद्धान्तक्षतेरिति ।  
प्रतिबिम्बश्च बुद्धेरेव परिणामविशेषो विस्वाकारी जला-  
दिगत इति मन्तव्यम् । केचित् तु वृत्तौ प्रतिबिम्बितं स-  
देव चैतन्यं वृत्तिं प्रकाशयति तथा वृत्तिगतप्रतिबिम्ब एव  
वृत्तौ चैतन्यविषयता न तु चैतन्ये वृत्तिप्रतिबिम्बोऽस्ती-  
त्याहुः । तदसत् । उपदर्शितशास्त्रविरोधेन केवलतर्कस्याप्र-  
योजकत्वात् । विनिगमनाविरहेण वृत्तिचैतन्ययोरन्योन्य-  
विषयतास्यसम्बन्धरूपतयान्योन्यस्मिन्नन्योन्यप्रतिबिम्बसिद्धे-



अ । वाङ्मयलेऽर्थाकारतया एव विषयतारूपत्वसिद्धान्त-  
रेऽपि तत्तदार्थाकारताया एव विषयतात्वौचित्याच्चेति । ये  
तु तार्किका ज्ञानस्य विषयतां नेच्छन्ति तस्मत्ते ज्ञानव्यक्ती-  
नामनुगमकधर्माभावेन घटविषयकं पटविषयकं ज्ञानमि-  
त्याद्यनुगतव्यवहारानुपपत्तिः । केचित् तु तार्किका अनयै-  
वानुपपत्त्या विषयतामतिरिक्तपदार्थमाहुः । तदप्यसत् ।  
अनुभूयमानामर्थ्याकारतां विहाय विषयतान्तरकल्पने गौ-  
रवादिति । ननु तथापि स्वस्वोपाधिवृत्तिरूपैव वृत्तिचैत-  
न्ययोरन्योन्यविषयतासु स्वापाधिवृत्तित्वे नैवानुगमादलमा-  
काराख्यप्रतिविम्बद्वयेनेति चेन्न । प्रतिविम्बं विना स्वत्वस्यापि  
दुर्वचत्वात् । स्वत्वं हि स्वभुक्तवृत्तिवासनावत्त्वम् । भोगश्च  
ज्ञानम् तथा च विषयतालक्षणस्य विषयसामग्रीघटितत्वे-  
नात्माश्रयः । तस्माच्चैतन्यचैतन्ययोरन्योन्यविषयतारूपोऽ-  
न्योन्यस्मिन्नन्योन्यप्रतिविम्बः सिद्धः । अधिकन्तु योगवार्तिके  
द्रष्टव्यमिति दिक् । अत्रायं प्रमात्रादिविभागः ।

प्रमाता चेतनः शुद्धः प्रमाणं वृत्तिरेव नः ।

प्रमार्थाकारवृत्तीनां चेतने प्रतिविम्बनम् ॥

प्रतिविम्बितवृत्तीनां विषयो मेय उच्यते ।

साक्षाद्दर्शनरूपं च साक्षित्वं वक्ष्यति स्वयम् ॥

अतः स्यात् कारणाभावाद्भुक्तेः सत्येव चेतनः ।

विष्णुवादेः सर्वसाक्षित्वं गौणं लिङ्गाद्यभावतः ॥  
इति ॥ ८७ ॥ ननु ।

यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः ।

क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥

इत्यादिवाक्येषूपमानादि प्रकृतिपुरुषविवेके प्रमाण-  
मुपन्यस्तं तत् कथमुच्यते त्रिविधमिति तत्राह ।

तत्सिद्धौ सर्वसिद्धेर्नाधिक्यसिद्धिः ॥ ८८ ॥

त्रिविधप्रमाणसिद्धौ च सर्वस्यार्थस्य सिद्धेर्न प्रमाणा-  
धिक्यं सिद्धाति गौरवादित्यर्थः । अतएव मनुनापि प्रमा-  
णत्रयमेवोपन्यस्तम् ।

प्रत्यक्षमनुमानं च शास्त्रं च विविधागमम् ।

चयं सुविदितं कार्यं धर्मशुद्धिमभीप्सता ॥

इति । उपमानैतिह्यादीनां चानुमानशब्दयोः प्रवेशः ।  
अनुपलब्ध्यादीनां च प्रत्यक्षे प्रवेश इति । उक्तवाक्ये चेद-  
मनुमानमभिप्रेतम् । आपादतलमस्तकं कृत्स्नं स्वव्यतिरि-  
क्तेनैकेन प्रकाश्यं स्वमयप्रकाशत्वात् त्रैलोक्यवदिति । तेज-  
श्चेतन्यसाधारणं च प्रकाशतुमखण्डोपाधिः प्रकाशव्यवहार-  
नियामकतया सिद्ध इति ॥ ८८ ॥ पुरुषनिष्ठा प्रमेति मुख्य-  
सिद्धान्तमाश्रित्यप्रमाणानां विशेषलक्षणानि वक्तुमुपक्रमते ।

यत् सम्बद्धं सत् तदाकारोल्लेखि विज्ञानं तत्  
प्रत्यक्षम् ॥ ८६ ॥

सम्बद्धं भवत् सम्बद्धवस्त्वाकारधारि भवति यद्विज्ञानं  
बुद्धिवृत्तिस्तत् प्रत्यक्षं प्रमाणमित्यर्थः । अत्र सदित्यन्तं हेतु-  
गर्भविशेषणम् । तथा च स्वार्थसन्निकर्षजन्याकारस्याश्रयो  
वृत्तिः प्रत्यक्षं प्रमाणमिति निष्कर्षः । वृत्तिः सम्बन्धार्थं सर्प-  
तीत्यागामिच्छान्न वृत्तेः सन्निकर्षजन्यत्वमित्याकाराश्रय  
ग्रहणम् । चक्षुरादिद्वारकबुद्धिवृत्तिश्च प्रदीपस्य मिखातुल्या  
वाङ्मार्थसन्निकर्षानन्तरमेव तदाकारोल्लेखिनी भवतीति  
नासम्भवः ॥ ८६ ॥ ननु योगिनामतीतानागतव्यवहितवस्तु  
प्रत्यक्षेऽव्याप्तिः सम्बद्धवस्त्वाकाराभावादित्याशङ्क्य तस्याल-  
क्ष्यत्वेन समाधत्ते ।

योगिनामवाह्यप्रत्यक्षत्वान्न दोषः ॥ ८७ ॥

ऐन्द्रियकप्रत्यक्षमेवान्न लक्ष्यं योगिनश्चावाह्यप्रत्यक्षताः ।  
अतो न दोषो न तत्प्रत्यक्षेऽव्याप्तिरित्यर्थः ॥ ८७ ॥ वास्तवं  
समाधानमाह ।

लीनवस्तुलब्धातिशयसम्बन्धाद्वादोषः ॥ ८८ ॥

अथवा तदपि लक्ष्यमेव तथापि न दोषो नाव्याप्तिः ।  
यतो लीनवस्तुषु लब्धयोगजधर्मजन्यातिशयस्य योगिचित्तस्य  
सम्बन्धो घटत इत्यर्थः । अत्र लीनशब्दः पराभिप्रेतासन्नि-

कृष्टवाची सत्कार्यवादिनां ह्यतीतादिकमपि स्वरूपतोऽ-  
स्तीति तत्सम्बन्धः सम्भवेदिति व्यवहितविप्रकृष्टेषु सम्बन्ध-  
हेतुविधया लब्धातिशयेति विशेषणम् । अतिशयश्च व्याप-  
कत्वं वृत्तिप्रतिबन्धकतमोनिवृत्त्यादिष्वेति । इदं चात्रा-  
वधेयम् । यत्सम्बन्धं सदिति पुर्वसूत्रे बुद्धेरर्थसन्निकर्षस्यैव  
प्रत्यक्षहेतुतात्वाभात् प्रत्यक्षसामान्ये वाङ्मार्थसाधारणे बुद्धा-  
र्थसन्निकर्ष एव कारणम् । इन्द्रियसन्निकर्षास्तु चाक्षुषादि  
प्रत्यक्षेषु विप्रिष्टैव कारणानि । नन्वेवमिन्द्रियसन्निकर्ष-  
योगजधर्माद्यभावेऽपि बुद्ध्या वाङ्मार्थप्रत्यक्षापत्तिः । मैवम् ।  
तमःप्रतिबन्धे न तदानीं बुद्धिसत्त्वस्य वृत्त्यसम्भवात् । तच्च  
तमः कदाचिदर्थेन्द्रिययोः सन्निकर्षेण कदाचिच्च योगज-  
धर्मेणापसार्यते । अञ्जनसंगीतेन नयनमालिन्यपत् । न  
चेवं तद्धेतोरेव तदस्त्विति न्यायेनेन्द्रियसन्निकर्षादिव वा-  
ङ्मार्थप्रत्यक्षसामान्ये हेतुतास्त्विति वाच्यं सुषुप्त्यादौ तमसो  
बुद्धिवृत्तिप्रतिबन्धकत्वसिद्धेः ।

सत्त्वाज्जागरणं विद्याद्वजसा स्वप्नमादिशेत् ।

प्रस्थापनं तु तमसा तुरीयं त्रिषु सन्ततम् ।

इत्यादिस्मृतिभ्यः सुषुप्त्यादौ वृत्तिप्रतिबन्धकान्तरास-  
म्भवाच्च । चाक्षुषवृत्तावपि तमसः प्रतिबन्धदर्शनाच्च ।  
यत् तु शुष्कतार्किकाः सुषुप्ती वृत्त्यनुत्पादार्थं ज्ञानसामान्ये  
त्वङ्मनोयोगं कारणं कल्पयन्ति । तदसत् । त्वगिन्द्रि-



योत्पत्तिः प्रागपि केवलबुद्ध्या स्वयम्भुवः सर्वप्रत्यक्षश्रवणात् ।  
त्वङ्मनोयोगानुत्पादेऽपि तमस एव निमित्तताया वक्तव्य-  
त्वाच्च । केवलतर्कस्याप्रतिष्ठादोषप्रसूताच्चेति दिक् ॥ ८१ ॥  
ननु तथापीश्वरप्रत्यक्षेऽव्याप्तिः तस्य नित्यत्वेन सन्निकर्षा-  
जन्यत्वादिति तत्राह ।

ईश्वरासिद्धेः ॥ ८२ ॥

ईश्वरे प्रमाणाभावान्न दोष इत्यनुवर्तते । अयं चेच्छ्वर-  
प्रतिषेध एकदेशिनां प्रौढवादेनैवेति प्रागेव प्रतिपादितम् ।  
अन्यथा हीश्वराभावादित्येवोच्येत । ईश्वराभ्युपगमे तु स-  
न्निकर्षजन्यजातीयत्वमेव प्रत्यक्षलक्षणं विवक्षितं साजालं  
च ज्ञानत्वसाक्षाद्वाप्यजाल्येति भावः ॥ ८२ ॥ श्रुतिस्मृतिभ्यां  
कथमीशो न सिध्यतीत्याकाङ्क्षायां तर्कविरोधं लौकिकमेव  
बाधकमाह ।

मुक्तवद्भयोरन्यतराभावान्न तत्सिद्धिः ॥ ८३ ॥

ईश्वरोऽभिमतः किं क्षेयादिमुक्तो वा तैर्बद्धो वा । अ-  
न्यतरस्याप्यसम्भवाक्षेसरसिद्धिरित्यर्थः ॥ ८३ ॥

उभयथाप्यसत्करत्वम् ॥ ८४ ॥

मुक्तत्वे सति स्रष्टृत्वाद्यक्षमत्वं तत्प्रयोजकाभिमानरा-  
गाद्यभावात् । बद्धत्वेऽपि मूढत्वान्न सृष्ट्यादिक्षमत्वमित्यर्थः  
॥ ८४ ॥ नन्वेवमीश्वरप्रतिपादकश्रुतीनां का गतिस्तत्राह ।

मुक्तात्मनः प्रशंसा उपासा सिद्धस्य वा ॥८५॥

यथायोगं काचित् श्रुतिर्मुक्तात्मनः केवलान्नसामान्यस्य  
ज्ञेयताभिधानाय सन्निधिमात्रैश्वर्येण श्रुतिरूपा प्ररोचना-  
र्था । काचित् सङ्कल्पपूर्वकस्रष्टृत्वादिप्रतिपादिका श्रुतिः  
सिद्धस्य ब्रह्मविष्णुहरादेरिवानित्येश्वरस्याभिमानादिमतो-  
ऽपि गौणनित्यत्वादिमुक्त्वान्नित्यत्वाद्युपासापरित्यर्थः ॥ ८५ ॥  
ननु तथापि प्रकृत्याद्यखिलाधिष्ठातृत्वं श्रूयमाणं नीपपद्यते  
लोके सङ्कल्पादिना परिणमनस्यैवाधिष्ठातृत्वव्यवहारादिति  
तत्राह —

तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं मणिवत् ॥ ८६ ॥

यदि सङ्कल्पेन स्रष्टृत्वमधिष्ठातृत्वमुच्यते तदायं दोषः  
स्यात् । ब्रह्माभिस्तु पुरुषस्य सन्निधानादेवाधिष्ठातृत्वं स्र-  
ष्टृत्वादिद्वयमिष्यते मणिवत् । यथाऽयस्काल्पमण्येः सान्निध्य-  
मात्रेण शल्यनिष्कर्षकत्वं न सङ्कल्पादिना तथैवादिपुरुषस्य  
संयोगमात्रेण प्रकृतेर्मदत्त्वरूपेण परिणमनम् । इदमेव च  
लोपाधिस्रष्टृत्वमित्यर्थः । तथा चोक्तम् ।

निरिच्छे संस्थिते रत्ने यथा लोहः प्रवर्तते ।

सत्तामात्रेण देवेन तथा चायं जगज्जनः ॥

अत आत्मनि कर्तृत्वमकर्तृत्वं च संस्थितम् ।

निरिच्छत्वात्कर्तासौ कर्ता सन्निधिमात्रतः ॥

इति । तदैक्षत बहु स्यामित्यादिश्रुतिषु कूलं पिप-  
तिषतीतिवद्गौणी प्रकृतेरान्नबहुतरगुणसंयोगात् । अथवा  
बुद्धिपूर्वसृष्टिविषयमेतादृशवाक्यजातं न त्वादिसर्गपरं त-  
स्याबुद्धिपूर्वकत्वस्मरणादिति भावः । यथा कौर्मै ।

इत्येष प्राक्तनः सर्गः सङ्क्षेपात् कथितो मया ।

अबुद्धिपूर्वकस्त्वेष ब्राह्मीं सृष्टिं निबोधत ।

इति । अथ च वाक्यस्यादिपुरुषबुद्धरजन्यत्वेन मङ्गोचे  
गीरवमिति ॥ ८६ ॥ न केवलं सर्गाद्भावेन पुरुषस्य संयोग-  
मात्रेण स्रष्टृत्वादिकमपि तन्येष्वपि सङ्ख्यादिपूर्वकेषु भु-  
तादिष्वखिलेषु विशेषकार्येष्वपि सर्वपुरुषाणामित्याह ।

विशेषकार्येऽपि जीवानाम् ॥ ८७ ॥

अधिष्ठातृत्वं सन्निधानादित्यनुषज्यते । अन्तःकरणो-  
पलक्षितस्यैव जीवशब्दार्थत्वं प्रष्टव्याये वक्ष्यति तथा च  
विशेषकार्ये विसर्गाख्ये व्यष्टिसृष्टावपि जीवानामन्तःकरण-  
प्रतिबिम्बितचेतनानां सन्निधानादेवाधिष्ठातृत्वं न तु के-  
नापि व्यापारेण कूटस्थचिन्मात्ररूपत्वादित्यर्थः ॥ ८७ ॥ ननु  
चेत् सदा सर्वज्ञ ईश्वरो नास्ति तर्हि वेदान्तमहावाक्यार्थस्य  
विवेकस्योपदेशेऽत्यपरम्पराशङ्क्याप्रामाण्यं प्रसज्येत तच्चाह ।

सिद्धरूपबोद्धृत्वाद्वाक्यार्थोपदेशः ॥ ८८ ॥

हिरण्यगर्भादीनां सिद्धरूपस्य यथार्थस्य बोद्धृत्वात् त-

इतृकायुर्वेदादिप्रामाण्येनावधृताच्चेषां वाक्यार्थोपदेशः प्र-  
माणमिति शेषः ॥ ८८ ॥ ननु पुरुषस्य चेत् सङ्निधिमात्रेण  
गौणमधिष्ठातृत्वं तर्हि मुख्यमधिष्ठातृत्वं कस्येत्याकाङ्क्षाया-  
माह ।

अन्तःकरणस्य तदुज्ज्वलितत्वात्लोहवदधिष्ठा-  
तृत्वम् ॥ ८९ ॥

अन्तःकरणस्यानुपचरितमधिष्ठातृत्वं सङ्कल्पादिद्वारकं  
प्रत्येतथ्यम् । नन्वधिष्ठातृत्वं घटादिवदचेतनस्य न युक्तं त-  
त्वाह । लोहवत् तदुज्ज्वलितत्वादिति । अन्तःकरणं हि  
तमलोहवच्चेतनोज्ज्वलितं भवति । अतस्तस्य चेतनायमा-  
नतयाधिष्ठातृत्वं घटादिश्रावृत्तमुपपद्यत इत्यर्थः । नन्वेवं  
चेतन्येनान्तःकरणस्योज्ज्वलने चितेः सङ्कितमग्निवदेव स्या-  
दिति चेन्न । नित्योज्ज्वलचेतन्यसंयोगविशेषभाचस्य संयोग  
विशेषजन्यचेतन्यप्रतिविम्बस्यैवान्तःकरणीज्ज्वलनरूपत्वात् ।  
न तु चेतन्यमन्तःकरणे संक्रामति येन सङ्किता स्यात् ॥  
अग्नेरपि हि प्रकाशादिकं न लोहे संक्रामति । किन्त्व-  
ग्नियोगविशेष एव लोहस्योज्ज्वलनमिति । नन्वेवमपि  
संयोगेन परिणामित्वमिति चेन्न सामान्यगुणातिरिक्तधर्मी-  
त्यन्तावेव परिणामव्यवहारादिति । अयं च संयोगविशे-  
षोऽन्तःकरणस्यैव सत्त्वोद्वेकरूपात् परिणामाद्भवतीति फ-  
लवलात् कल्प्यते पुरुषस्यापरिणामित्वेन संयोगे तन्नि-



मित्तकविशेषासम्भवादिति । अयमेव च संयोगविशेषो  
 बुद्ध्यात्मनोरन्योऽन्यप्रतिविम्बने हेतुः । ननु प्रतिविम्बहेतु-  
 तथा संयोगविशेषावश्यकत्वे प्रतिविम्बकल्पनाव्ययां प्रति-  
 विम्बकार्यस्यार्थज्ञानादेः संयोगविशेषादेव सम्भवादिति ।  
 मैवम् । बुद्धौ चैतन्यप्रतिविम्बश्चैतन्यदर्शनार्थं कल्प्यते द-  
 र्पणे मुखप्रतिविम्बवत् । अन्यथा कर्मकर्तृविरोधेन स्वस्य  
 साक्षात् स्वदर्शनानुपपत्तेः । अयमेव च चित्प्रतिविम्बो  
 बुद्धौ विच्छायापत्तिरिति चैतन्याध्यास इति चिदावेश  
 इति चोच्यते । यच्च चैतन्ये बुद्धेः प्रतिविम्बः स चारूढवि-  
 षयैः सह बुद्धेर्भानार्थमिष्यते । अर्थाकारतयैवार्थग्रहणस्य  
 बुद्धेः स्थले दृष्टत्वेन तां विना संयोगविशेषमात्रेणार्थभा-  
 नस्य पुरुषेऽप्यनौचित्यात् । अर्थाङ्कारस्यैवार्थग्रहणशब्दार्थ-  
 त्वाच्चेति । स चार्थाङ्कारः पुरुषे परिणामो न सम्भवतीत्य-  
 र्थात् प्रतिविम्बरूप एव पर्यवस्यतीति दिक् । स चायम-  
 न्योऽन्यप्रतिविम्बो योगभाष्ये व्यासदेवैः सिद्धान्तितः । चि-  
 त्प्रतिविम्बरपरिणामिन्यप्रतिसंक्रमा च परिणामिन्यर्थे प्रति-  
 संक्रान्तेव तद्वृत्तिमनुपपत्तिं तस्याद्य प्राप्तचैतन्योपग्रहरूपा-  
 या बुद्धिवृत्तेरनुकारिमात्रतया बुद्धिवृत्त्यविशिष्टा हि ज्ञान  
 वृत्तिरित्याख्यायत इत्यादिना । योगवार्तिके चैतद्विस्तर-  
 तोऽस्माभिः प्रतिपादितम् । कश्चित् तु बुद्धिगतया चिच्छा-  
 यया बुद्धेरेव सर्वार्थज्ञातृत्वमिच्छादिभिर्ज्ञानस्य समाना-

विकरणस्यानुभवादित्यस्य ज्ञानेनान्यस्य प्रवृत्त्यनीचित्याच्चे-  
 त्याह । तदात्माज्ञानमूलकत्वादुपेक्षणीयम् । एवं हि बुद्धे-  
 रेव ज्ञातृत्वे चिद्वसानो भोग इत्यागामिसूत्रद्वय विरोधः  
 पुरुषे प्रमाणाभावश्च पुरुषसिद्धस्य भोगस्य बुद्धादेव स्वीका-  
 रात् । न च प्रतिबिम्बान्यथानुपपत्त्या बिम्बभूतः पुरुषः  
 सिध्यतीति वाच्यम् । अन्योऽन्याश्रयात् पृथग्विम्बसिद्धौ बुद्धि-  
 स्यचैतन्यस्य प्रतिबिम्बतासिद्धिः प्रतिबिम्बतासिद्धौ च तत्र-  
 तियोगितया विम्बसिद्धिरिति । अस्मन्नते च ज्ञातृतया पु-  
 रुषसिद्धानन्तरं तस्य ज्ञेयत्वान्यथानुपपत्त्या प्रतिबिम्बसिद्धौ  
 नान्योऽन्याश्रयः । अथ वृत्तिसाक्षितया बिम्बरूपश्चेतनः  
 सिध्यतीति चेत् तर्हि साक्षिण एव प्रमातृत्वमप्युचितम् ।  
 उभयोर्ज्ञातृत्वकल्पने गौरवात् । वृत्तिज्ञानघटज्ञानयोः सा-  
 मानाधिकरणस्यानुभवाच्च । किञ्चैवं सति बुद्धेरेव भोक्तृत्व  
 भोक्तृभावादित्यागामिसूत्रेण भोक्तृतया पुरुषसाधनं विव-  
 र्धेत । अथ बुद्धिगतचिच्छायारूपेण सम्बन्धेन बिम्बस्यैव  
 ज्ञानं न तु चित्तौ बुद्धिप्रतिबिम्बः कल्पात इत्येतावन्मात्रे  
 चेत् तस्याश्रयो वर्ण्येत । तदप्यसत् । सूर्यादेः स्तप्रतिबिम्ब-  
 रूपसम्बन्धेन जलादितत्त्ववस्तुभासकत्वाददर्शनात् । किर-  
 णेरेव तदुभयभासनात् । मन्मथरीचिकादौ तु स्वाध्यस्तज-  
 लादिभासकत्वं दृष्टमेवेति दृष्टानुसारिणास्माभिश्चितौ बुद्धि-  
 प्रतिबिम्बएव सर्वार्थभानहेतुतया सम्बन्धः कल्पित इति ।

यच्चोक्तमन्यस्य ज्ञानेनान्यस्य प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति । तदपि न । अकर्तुरपि फलोपभोगोऽज्ञायवत् । इत्यागामिसूत्रेण ज्ञानप्रवृत्त्योर्वैयधिकरणस्य दृष्टान्तेनोपपादयिष्यमाणत्वात् बुद्धेः सङ्कल्पेन देहक्रियायामिवानापि संयोगविशेषादेरेव नियामकत्वादिति ॥ ८६ ॥ प्रत्यक्षप्रमाणं लक्षयित्वानुमानं लक्षयति ।

प्रतिबन्धदृशः प्रतिबन्धज्ञानमनुमानम् ॥ १०० ॥

प्रतिबन्धो व्याप्तिर्व्याप्तिदर्शनादज्ञापकज्ञानमनुमानं प्रमाणमित्यर्थः अनुमितिसु पौरुषेयो बोध इति ॥ १०० ॥ शब्दप्रमाणं लक्षयति ।

आप्तोपदेशः शब्दः ॥ १०१ ॥

आप्तिरत्र योग्यता वेदस्यापौरुषेयतायाः पञ्चमाध्याये वक्ष्यमाणत्वात् । तथा च योग्यः शब्दस्तज्जन्यं ज्ञानं शब्दाख्यं प्रमाणमित्यर्थः । फलं च पौरुषेयः शब्दो बोध इति ॥ १०१ ॥ प्रमाणप्रतिपादनस्य स्वयमेव फलमाह ॥

उभयसिद्धिः प्रमाणात् तदुपदेशः ॥ १०२ ॥

उभयोरात्मानात्मनोर्विवेकेन सिद्धिः प्रमाणादेव भवति । अतस्तस्य प्रमाणस्योपदेशः कृत इत्यर्थः ॥ १०२ ॥ तत्र येनानुमानविशेषेण प्रमाणेन मुख्यतोऽत्र प्रकृतिपुरुषौ विविच्य साधनीयौ तद्वर्णयति ।

सामान्यतो दृष्टादुभयसिद्धिः ॥ १०३ ॥

अनुमानं तावत् त्रिविधं भवति । पूर्ववत् शेषवत् सामान्यतो दृष्टं चेति । तत्र प्रत्यक्षीकृतजातीयविषयकं पूर्ववत् । यथा धूमेन वज्रानुमानम् । वज्रजातीयो हि महानसादौ पूर्वं प्रत्यक्षीकृतः । व्यतिरेकानुमानं शेषवत् शेषोऽपूर्वोऽर्थोऽस्य विषयत्वेनास्तीति शेषवत् । अप्रसिद्धसाध्यकमिति यावत् । यथा पृथिवीत्वेनेतरभेदानुमानम् । पृथिवीतरभेदो हि प्रागसिद्धः । सामान्यतो दृष्टं च तदुभयभिन्नमनुमानम् यत्र सामान्यतः प्रत्यक्षादिजातीयमादाय व्याप्तिग्रहात् पक्षधर्मताबलेन तद्विजातीयोऽपत्यक्षाद्यर्थः सिध्यति । यथा रूपादिज्ञाने क्रियात्वेन करणवत्त्वानुमानम् । अत्र हि पृथिवीत्वादजातीयं कुठारादिकरणमादाय व्याप्तिं गृहीत्वा तद्विजातीयमतीन्द्रियं ज्ञानकरणमिन्द्रियं साध्यत इति । तत्र सामान्यतो दृष्टादनुमानादयोः प्रकृतिपुरुषयोः सिद्धिरित्यर्थः । तत्र प्रकृतेः सामान्यतो दृष्टमनुमानम् । यथा महत्तत्त्वं सुखदुःखमोहधर्मकद्रव्योपादानकं कार्यतु सति सुखदुःखमोहधर्मकत्वात् सुवर्णादिजकुण्डलादिवदित्यादि । पुरुषे तु यद्यप्यनुमानापेक्षा नास्ति सर्वसम्मतत्वात् तथापि प्रकृत्यादिविवेके सामान्यतो दृष्टमेवापेक्ष्यते । तद्यथा । प्रधानं परार्थं संहत्य कारित्वाद्दृष्टादिवदिति ।



अत्र हि प्रत्यक्षसिद्धं देहाद्यर्थकत्वं गृहादिषु गृहीतृ-  
तद्विजातीयः पुरुषः प्रधानादिपरत्वे नानुमीयते । देहा-  
दीनां च भोक्तृत्वमविवेकेन प्राग्गृहीतमित्युभयसिद्धिरिति  
॥ १०३ ॥ या प्रमाणस्य फलभूता प्रमाख्यसिद्धिरुक्ता तथा  
पुरुषस्य परिणामापत्तिरित्याशङ्कायां तस्याः स्वरूपमाह ।

चिदवसानो भोगः ॥ १०४ ॥

पुरुषस्वरूपे चैतन्ये पर्यवसानं यस्यैतादृशो भोगः सि-  
द्धिरित्यर्थः । बुद्धेर्भोगस्य व्यावर्तनाय चिदवसान इति  
चितः परिणामित्वसधर्मत्वादिशङ्कानिरासायावसानपदम् ।  
चितौ भोगस्य स्वरूपे पर्यवसितत्वात् कौटल्यादिहानि-  
रित्याशयः । तथाहि प्रमाणाख्यवृत्त्यारूढं प्रकृतिपुरुषा-  
दिकं प्रमेयं वृत्त्यास ह पुरुषे प्रतिविम्बितं सज्ञासते । अतो-  
ऽर्थोपरक्तवृत्तिप्रतिविम्बावच्छिन्नं स्वरूपचैतन्यमेव भानं  
पुरुषस्य भोगः प्रमाणस्य च फलमिति । ततश्च प्रतिविम्ब-  
रूपेणार्थसम्बन्धे द्वारतया वृत्तीनां करणत्वमिति । तदुक्तं  
विष्णुपुराणे ।

गृहीतानिन्द्रियैरर्थानात्मने यः प्रयच्छति ।

अन्तःकरणरूपाय तस्मै विश्वात्मने नमः ॥

इति । राज्ञो हि करणवर्गः स्वामिने भोग्यजातं सम-  
प्यतीति दृष्टमिति । भोगशब्दार्थश्चाभ्यवहरणम् । आत्म-  
स्वात्करणमिति यावात् । स च देहादिचेतनान्तेषु साधा-

रणः । विशेषस्त्वयम् । अपरिणामित्वात् पुरुषस्य विषयभोगः प्रतिविस्वादानमात्रम् । अन्येषां तु परिणामित्वात् युष्मादिरपीति । अयमेव च परिणामरूपः पारमार्थिको भोगः पुरुषे प्रतिषिध्यते बुद्धेर्भोग इवात्मनीत्यादिभिरिति मन्तव्यम् । अस्मिन् सूत्रे पुरुषस्यापि फलव्याप्यता सिद्धा चिदवसानताया एवोभयसिद्धितुवचनादिति ॥ १०४ ॥ ननु कर्तुरेव लोके क्रियाफलभोगो दृष्टः । यथा सञ्चरत एव सञ्चारोत्पदुःखभोग इति । तत् कथं बुद्धि कृतधर्मादि-फलस्य सुखाद्यात्मिकाया अर्थोपरक्तबुद्धिवृत्तेर्भोगः पुरुषे घटेतेत्याशङ्क्यामाह ।

अकर्तुरपि फलोपभोगोऽन्नाद्यवत् ॥ १०५ ॥

बुद्धिकर्मफलस्यापि वृत्तेरुपभोगस्तदकर्तुरपि पुरुषस्य युक्तः । अन्नाद्यवत् । यथान्यकृतस्यान्नादेरुपभोगो राज्ञो भवति तद्वदित्यर्थः । अविवेकस्य स्वस्वामिभावस्य वा भोग-नियामकत्वात् तु नातिप्रसङ्गः । सुखदुःखारेः कर्मफलतु-मभ्युपेत्य बुद्धिगतं कर्मफलं पुरुषो बुद्ध्वा इत्युक्तम् ॥ १०५ ॥ इदानीं पुरुषगतभोगस्यैव कर्मफलत्वं स्वीकृत्य बुद्धिकर्मणा पुरुष एव फलमुत्पद्यत इति मुख्यसिद्धान्तमाह ।

अविवेकाद्वा तस्मिन्नेः कर्तुः फलावगमः ॥ १०६ ॥

अथवा कर्तरि फलमेव न भवति सुखं भुञ्जीयेत्यादि-कामनाभिर्भोगस्यैव फलत्वात् । अतो भोक्तृनिष्ठमेव फलं

भवति शास्त्रविहितं फलमनुष्ठातरीति । शास्त्रेषु कर्तुः  
फलावगमस्तु तस्मिन्नेरकर्तृनिष्ठाया भोगाख्यसिद्धेः कर्तृबु-  
द्धावविवेकादित्यर्थः ॥ योऽहं करोमि स एवाहं भुञ्ज इति  
हि लौकिकानुभव इति । या च सुखं मे भूयादित्यादिका-  
मना सा पुत्रो मे भूयादिति वत् फलसाधनत्वेनैवोपपद्यते  
भोगस्तु नान्यस्य साधनम् । अतः स एव फलमिति सुखः  
सिद्धान्तः । भोगस्य पुरुषस्वरूपत्वेऽपि वैशेषिकाणां मते  
श्रीचवत् कार्यता बोध्या सुखाद्यवच्छिन्नचित्तेरेव भोगत्वात् ।  
अस्मिन् भोगस्य फलत्वपक्षे दुःखभोगाभाव एवापवर्गो  
बोध्यः । अथवा भोग्यतारूपत्वसम्बन्धेन सुखदुःखाभाव-  
योरेव फलत्वमस्तु तेन सम्बन्धेन धनादेरिव सुखादेरपि  
पुरुषनिष्ठत्वादिति ॥ १०६ ॥ तदेवं प्रमाणानि प्रमाणफल-  
भूतां प्रमेयसिद्धिं च प्रतिपाद्य प्रमेयसिद्धेरपि फलमाह ।

नोभयं च तत्त्वाख्याने ॥ १०७ ॥

प्रमाणेन प्रकृतिपुरुषयोस्तत्त्वाख्याने तत्त्वसाक्षात्कारे  
सत्युभयमपि सुखदुःखे न भवतः । विद्वान् हर्षशोको जहा-  
तीति श्रुतेन्यायादित्यर्थः ॥ १०७ ॥ संक्षेपतो विवेकेनानुमा-  
पितौ प्रकृतिपुरुषौ तयोः प्रकृतिपुरुषयोरनुमानेऽवान्तर-  
विशेषा इतः परमध्यायसमाप्तिं यावद्विचार्यास्तत्र चादौ  
प्रकृत्याद्यनुमानेष्वनुपलब्धवाधकमपाकरोति ।

विषयोऽविषयोऽप्यतिदूरादेर्हानोपादानाभ्यामिन्द्रि-  
यस्य ॥ १०८ ॥

इन्द्रियानुपलभ्यतामात्रतो घटाद्यभाववत् प्रत्यक्षेण  
चार्वाकैः प्रकृत्याद्यभावः साधयितुं न शक्यते यतो विद्य-  
मानोऽप्यर्थ इन्द्रियाणां कालभेदेन विषयोऽविषयश्च भवति।  
अतिदूरत्वादिदोषात् । इन्द्रियघातेन्द्रियग्रहाभ्यां चेत्यर्थः ।  
सामग्रीसमवधाने सत्यनुपलभ्यैवाभावप्रत्यक्षहेतुता ।  
प्रकृत्याद्युपलक्षे तु वक्ष्यमाणप्रतिबन्धान्न सामग्रीसमवधान-  
मिति भावः । अतिदूरादयश्च दोषा विशिष्य कारिकाया  
परिगणिताः ।

अतिदूरात् सामीप्यादिन्द्रियघातान्मनोऽनवस्थानात् ।

सौक्ष्माद्व्यवधानादभिभवात् समानाभिहाराच्च ।

इति । समानाभिहारः सजातीयसंवलनम् । यथा  
माहिषे गव्यमिन्द्रियाणां माहिषत्वाग्रहणमिति ॥ १०८ ॥ नन्व-  
तिदूरत्वादिषु मध्ये प्रकृत्याद्युपलक्षे किं प्रतिबन्धकमिति  
तत्राह ।

सौक्ष्मात् तदनुपलब्धिः ॥ १०९ ॥

तयोः पूर्वोक्तयोः प्रकृतिपुरुषयोरनुपलब्धितु सौक्ष्मा-  
दित्यर्थः । सूक्ष्मत्वं च नाणुत्वम् । विश्वस्थापनात् । नापि  
दुरुहत्वादिकम् । दुर्वचत्वात् । किन्तु प्रत्यक्षप्रमाप्रतिब-



त्विका जातिः । योगजधर्मस्य चोक्ते जकतया प्रकृतिपुरुषा-  
दीनां प्रत्यक्षप्रमा भवति । जातिसाङ्ग्यं च न दोषावहम् ।  
अथवा निरवयवद्रव्यत्वमेवात्र सूक्ष्मत्वं योगजधर्मश्चोक्ते जक  
एवेति ॥ १०६ ॥ नन्वभावादेवानुपलब्धिसम्भवे किमर्थं  
सौक्ष्म्यं कल्प्यते । अन्यथा च शशशृङ्गादेरपि सौक्ष्मादनु-  
पलब्धिः किं न स्यादिति तत्राह ।

कार्यदर्शनात् तदुपलब्धेः ॥ ११० ॥

कार्यान्वयानुपपत्त्या प्रकृत्यादिसिद्धौ सत्यां तेषां सू-  
क्ष्मत्वं कल्प्यते । अनुमानात् पूर्वं च सूक्ष्मत्वात् संशयेना-  
भावानिर्णयादनुमानमुपपद्यत इत्यर्थः ॥ ११० ॥ अत्र शङ्कते ।

वादिविप्रतिपत्तेस्तदसिद्धिरिति चेत् ॥ १११ ॥

ननु कार्यं चेदुत्पत्तेः प्राक् मिद्धं स्यात् तदा तदाधार-  
तया नित्या प्रकृतिः सेत्स्यति कार्यसाहित्येनैव कारणानु-  
मानस्य वक्ष्यमाणत्वात् । वादिविप्रतिपत्तेस्तु सत्कार्यस्यै-  
वासिद्धिरिति यदीत्यर्थः ॥ १११ ॥ अभ्युपेत्य परिहरति ।

तथाप्येकतरदृष्ट्या एकतरसिद्धेर्नापलापः ॥ ११२ ॥

मास्तु सत् कार्यं तथाप्येकतरस्य कार्यस्य दृष्ट्यान्तरस्य  
कारणस्य सिद्धेरपलापो नास्त्येवेति नित्यं कारणं सिद्धमेव  
तत एव च परिणामिनः सकाशादपरिणामितया पुरुषस्य  
विवेकेन मीक्षोपपत्तिरित्यर्थः । अनेनेवाभ्युपगमवादेन वै-

शेषिकाद्यास्तिकशास्त्रं प्रवर्त्तते । अतो न सत्कार्यवादि-  
श्रुतिस्मृतिविरोधेऽपि तेषामंशान्तरेष्वप्रामाण्यमिति मन्त-  
व्यम् ॥ ११२ ॥ परमार्थतः परिहारमाह ।

त्रिविधविरोधापत्तेश्च ॥ ११३ ॥

अथ सर्वं कार्यं त्रिविधं सर्ववादिसिद्धसतीतमनागतं  
वर्त्तमानमिति । तत्र यदि कार्यं सदा सन्नेष्यते तदा त्रि-  
विधत्वानुपपत्तिः । अतीतादिकाले घटाद्यभावेन घटादे-  
रतीतादिधर्मकत्वानुपपत्तेः । सदसतोः सम्बन्धानुपपत्तेः ।  
किञ्च प्रतियोगित्वस्य प्रतियोगिरूपत्वे तद्दोषतादवस्थ्यात् ।  
अभावमात्रस्वरूपत्वे पटाद्यभावो घटाद्यभावः स्यादभाव-  
त्वाविशेषात् । अभावेऽपि स्वरूपतो विशेषाङ्गीकारे चा-  
भावत्वस्य परिभाषामात्रत्वप्रसङ्गात् । अथ प्रतियोग्येवा-  
भावविशेषक इति चेन्न । असतः प्रतियोगिनः प्रागभावा-  
दिषु विशेषकत्वासम्भवादिति । तस्मान्नित्यस्यैव कार्यस्या-  
तीतानागतवर्त्तमानावस्थाभेदा एव वक्तव्याः । घटोऽतीतो  
घटो वर्त्तमानो घटो भविष्यन्निति प्रत्ययानां तुल्यरूपती-  
चित्वात् । न त्वेकस्य भावविषयत्वमन्ययोश्चाभावविषयत्व-  
मिति । ते एवातीतानागतत्वे अवस्थे ध्वंसप्रागभावव्यवहारं  
जनयतस्तदतिरिक्ताभावद्वये प्रमाणाभावादिति दिक् । अ-  
धिकं तु पातञ्जले द्रष्टव्यम् । एवमत्यन्ताभावान्योऽन्याभा-  
वावप्यधिकरणस्वरूपावेव । न चैवं प्रतियोगिसत्ताकाले

ऽप्यधिकरणस्वरूपानपायादत्यन्ताभावप्रत्ययप्रसङ्ग इति वा-  
च्यम् । परैरपि प्रतियोगिमतिदेशे तदत्यन्ताभावाङ्गीका-  
रात् । प्रतियोगिसम्बन्धस्यातीतानागतावस्थयोरेव साम-  
यिकाल्यन्ताभावत्वसम्भवाच्च । तस्मान्नास्मत्तिष्ठान्तेऽभावो  
ऽतिरिक्तः । किञ्च घटो ध्वस्तो घटो भावो घटोऽत्र नास्ती-  
त्यादिप्रत्ययनियामकतया किञ्चिद्वस्त्वाकाङ्क्षायां तद्भाव-  
पमेव कल्प्यते लाघवात् । अभावस्यादृष्टस्य कल्पने गौरवा-  
दिति मन्तव्यम् ॥ ११३ ॥ इतश्च सत्कार्यसिद्धिरित्याह ।

**नासदुत्पादो नृशृङ्गवत् ॥ ११४ ॥**

नरशृङ्गदुल्लस्यासत उत्पादोऽपि न सम्भवतीत्यर्थः ॥  
११४ ॥ अत्र हेतुमाह ।

**उपादाननियमात् ॥ ११५ ॥**

मृद्येव घट उत्पद्यते तन्मुखेव पट इत्येवं कार्याणामु-  
पादानकारणं प्रति नियमोऽस्ति । स न सम्भवति । उत्पत्तेः  
प्राक् कारणे कार्यासत्तायां हि न कोऽपि विशेषोऽस्ति येन  
किञ्चिदेवासन्तं जनयेद्वेतरमिति । विशेषाङ्गीकारे च भा-  
वत्वापत्तिर्गतमसत्तया । स एव च विशेषोऽस्माभिः कार्य-  
स्यानागतावस्थेत्युच्यत इति । एतेन यद्वैशेषिकाः प्रागभाव-  
मेव कार्योत्पत्तिनियामकं कल्पयन्ति तदप्यपास्तम् । अभा-  
वकल्पनापेक्षया भावकल्पने लाघवात् । भावानां दृष्टत्वा-  
दन्यानपेक्षत्वाच्च । किञ्चाभावेषु स्वतो विशेषे भावत्वापत्तिः ।

प्रतियोगिरूपविशेषश्च प्रतियोग्यसत्ताकाले नास्ति । अतो-  
ऽभावानामविशिष्टतया न कार्योत्पत्तौ नियामकत्वं युक्त-  
मिति ॥ ११५ ॥ उपादाननियमे प्रमाणमाह ।

सर्वत्र सर्वदा सर्वासम्भवात् ॥ ११६ ॥

सुगमम् । उपादानानियमे च सर्वत्र सर्वदा सर्वं सम्भ-  
वेदित्याशयः ॥ ११६ ॥ इतश्चनासदुत्पाद इत्याह ।

शक्तस्य शक्यकरणात् ॥ ११७ ॥

कार्यशक्तिमत्त्वमेवोपादानकारणत्वम् । अन्यस्य दुर्वच-  
त्वात् । लाघवाच्च । सा शक्तिः कार्यस्यानागतावस्थैवेत्यतः  
शक्तस्य शक्यकार्यकरणान्नासत उत्पाद इत्यर्थः ॥ ११७ ॥  
इतश्च ।

कारणभावाच्च ॥ ११८ ॥

उत्पत्तेः प्रागपि कार्यस्य कारणाभेदः श्रूयते तस्माच्च  
सत्कार्यसिद्ध्या नासदुत्पाद इत्यर्थः । कार्यस्यासत्त्वे हि स-  
दसतोरभेदानुपपत्तिरिति । उत्पत्तेः प्राक् कार्याणां का-  
रणाभेदे च श्रुतिः । तद्वेदं तर्ह्यश्याकृतमासीत् । सदेव सी-  
म्येदमग्र आसीत् । आत्मैवेदमग्र आसीत् । आप एवेदमग्र  
आसुरित्याद्याः ॥ ११८ ॥ शङ्कते ।

न भावे भावयोगश्चेत् ॥ ११९ ॥

नन्वेवं कार्यस्य नित्यत्वे सति भावरूपे कार्ये भावयोग



उत्पत्तियोगो न सम्भवति । असतः सत्त्व एवोत्पत्तिव्यव-  
हारादिति चेदित्यर्थः ॥ ११८ ॥ परिहरति ।

नाभिव्यक्तिनिबन्धनौ व्यवहाराव्यवहारौ ॥ १२० ॥

कार्योत्पत्तेर्व्यवहाराव्यवहारौ कार्योभिव्यक्तिनिमित्त-  
कौ । अभिव्यक्तित उत्पत्तिव्यवहारोऽभिव्यक्त्यभावाच्चात्पत्ति-  
व्यवहाराभावः । न त्वसतः सत्तयेत्यर्थः । अभिव्यक्तिश्च न  
ज्ञानं किन्तु वर्तमानावस्था । कारणव्यापारोऽपि कार्यस्य  
वर्तमानलक्षणपरिणाममेव जनयति । सतश्च कार्यस्य का-  
रणव्यापारादभिव्यक्तिमात्रं लोकेऽपि दृष्टम् । यथा शिला-  
मध्यस्थप्रतिमाया लैङ्गिकव्यापारेणाभिव्यक्तिमात्रं तिलस्थ-  
तैलस्य च निष्पीडनेन धान्यस्थतण्डुलस्य चावघातेनेति ।  
तदुक्तं वाशिष्टे ।

सुषुप्तावस्थया चक्रपद्मरेखाः शिलोदरे ।

यथा स्थिता चितेरन्तस्तथेयं जगदावली ॥

इति । प्रकृतिहारेणेत्यर्थः ॥ १२० ॥ ननु भवतूत्पत्तेः  
प्राक् सतो यथाकथञ्चिदुत्पत्तिः । नाशस्त्वनादिभावस्य कथं  
स्यादित्याकङ्क्षायामाह ।

नाशः कारणलयः ॥ १२१ ॥

लीङ् श्लेषण इत्यनुशासनाल्लयः सूक्ष्मतया कारणेष्व-  
विभागः । स एवातीताख्यो नाश इत्युच्यत इत्यर्थः । अना-

गताख्यसु लयः प्रागभाव इत्युच्यत इति शेषः । लीनकार्यव्यक्तेसु पुनरभिव्यक्तिर्नास्ति । प्रत्यभिज्ञायापत्त्या पात-  
 च्छले निराकृतत्वात् । परेषामिवास्माकमप्यनागतावस्थायाः  
 प्रागभावाख्याया अभिव्यक्तिहेतुत्वाच्चेति । नन्वतीतमप्य-  
 स्तीत्यत्र किं प्रमाणं न ह्यनागतसत्तायामिव श्रुत्यादयोऽती-  
 तसत्तायामपि स्फुटमुपलभ्यन्त इति । मैवम् । योगिप्रत्य-  
 च्छत्वान्यथानुपपत्त्यानागतातीतयोरुभयोरेव सत्त्वसिद्धेः ।  
 प्रत्यक्षसामान्ये विषयस्य हेतुत्वात् । अन्यथा वर्तमानस्यापि  
 प्रत्यक्षेणासिद्ध्यापत्तेः । तस्माद्वियामौल्यगर्गिकप्रामाण्येनास-  
 ति बाधके योगिप्रत्यक्षेणातीतमप्यस्तीति सिध्यति । यो-  
 गिनामतीतानागतप्रत्यक्षे च श्रुतिस्मृतीतिहासादिकं प्र-  
 माणं योगवार्तिके प्रपञ्चितमिति दिक् । तदेवमभिव्यक्ति-  
 लयाभ्यां कार्याणामुत्पत्तिनाशव्यवहारावुक्तौ । नन्वभिव्य-  
 क्तिरपि पूर्वं सती वाऽसती वा । आद्ये कारणव्यापारात्  
 प्रागपि कार्यस्याभिव्यक्त्या स्वकार्यजनकत्वापत्तिः कारण-  
 व्यापारश्च विफलः । अन्ये चाभिव्यक्तावेव सत्कार्यसिद्धान्त-  
 क्षतिः । असत्या एवाभिव्यक्तेरभिव्यक्त्यङ्गीकारादिति । अ-  
 चोच्यते । कारणव्यापारात् प्राक् सर्वकार्याणां सदासत्त्वा-  
 भ्युपगमेनोक्तविकल्पानवकाशादुपवत् तदभिव्यक्तेरपि व-  
 र्तमानावस्थया प्रागसत्त्वे न तदसत्तानिवृत्त्यर्थं कारणव्या-  
 पारोपेक्षणात् । अनागतावस्थया च सत्कार्यसिद्धान्तस्या-

क्षतेः । नन्वेकदा सदसत्त्वयोर्विरोध इति चेत् । प्रकारभे-  
दस्योक्तत्वात् । नन्वेवमपि प्रागभावानङ्गीकारेण प्रागसत्त्व-  
मेव कार्याणां दुर्वचमिति । मैवम् । अवस्थानामेव परस्पर-  
राभावरूपत्वादिति । १२१ ॥ ननु सत्कार्यसिद्धान्तरच्चार्य-  
मभिव्यक्तिरप्यभिव्यक्तिरेष्टव्या । तथा चानवस्थेत्याशङ्क्याह ।

पारम्पर्यतोऽन्वेष्टव्या बीजाङ्कुरवत् ॥ १२२ ॥

पारम्पर्यतः परम्परारूपेणैवाभिव्यक्तेरनुधावनं कर्त-  
व्यम् । बीजाङ्कुरवत् प्रामाणिकत्वेन चास्या अदीपत्वादित्यर्थः ।  
बीजाङ्कुराभ्यां चात्रायमेव विशेषो यद्बीजाङ्कुरस्थले  
क्रमिकपरम्परयानवस्थाभिव्यक्तौ चैककालीनपरम्परयेति ।  
प्रामाणिकत्वन्तु तुल्यमेवेति । सर्वकार्याणां स्वरूपतो नित्य-  
त्वमवस्थाभिर्विनाशित्वं चेति पातञ्जलभाष्ये वदद्भिर्यास-  
देवैरपीयमनवस्था प्रामाणिकत्वेन स्वीकृतेति । अत्र च  
बीजाङ्कुरदृष्टान्तो लोकदृष्ट्योपन्यस्तः । वस्तुतस्तु जन्मकर्मा-  
दिवदित्यत्रैव तात्पर्यम् । तेन बीजाङ्कुरप्रवाहस्यादिस-  
र्गावधिकत्वेनानवस्थाविरहेऽपि न क्षतिः । आदिसर्गे  
हि वृक्षं विनैव बीजमुत्पद्यते हिरण्यगर्भसङ्कल्पेन तच्छरी-  
रादिभ्य इति श्रुतिस्मृत्योः प्रसिद्धम् ।

यथा हि पादपो मूलस्तन्वशाखादिसंयुतः ।

आदिबीजात् प्रभवति बीजान्यन्यानि वै ततः ।

इति विष्णुपुराणादिवाक्यैरिति । १२२ ॥ वस्तुतस्त्वन  
वस्थापि नास्तीत्याह ।

उत्पत्तिवद्वादोषः ॥ १२३ ॥

यथा घटोत्पत्तेरुत्पत्तिः स्वरूपमेव वैशेषिकादिभिरसु-  
दुत्पादवादिभिरिष्यते लाघवात् तथैवास्माभिर्घटाभिव्यक्ते-  
रप्यभिव्यक्तिः स्वरूपमेवैष्टव्या लाघवात् । अत उत्पत्तावि-  
वाभिव्यक्तावपि नानवस्थादोष इत्यर्थः । अथैवमभिव्यक्तेर-  
भिव्यक्त्यनङ्गीकारे कारणव्यापारात् प्राक् तस्याः सत्त्वानु-  
पपत्त्या सत्कार्यवादक्षतिरिति चेन्न । अस्मिन् पक्षे सत ए-  
वाभिव्यक्तिरित्येव सत्कार्यसिद्धान्त इत्याशयात् । अभिव्यक्ते-  
श्चाभिव्यक्त्यभावेन तस्याः प्रागसत्त्वेऽपि नासत्कार्यवाद-  
त्वापत्तिः । ननु वं महदादीनामेव प्रागसत्त्वमिष्यतां कि-  
मभिव्यक्त्याख्यावस्थाकल्पनेनेति चेन्न । तद्वदं तद्वद्व्यक्त-  
मासौदित्यादियुतिभिरव्यक्तावस्थया सतामेव कार्याणाम-  
भिव्यक्तिसिद्धेः तथाप्यभिव्यक्तेः प्रागभावादिस्रोकारापत्ति-  
रिति चेन्न । तिसृणामनागताद्यवस्थानामन्योऽन्यस्याभाव-  
रूपतयोक्तत्वात् । तादृशाभावनिवृत्त्यैव च कारणव्यापार-  
साफल्यादिसम्भवात् । अयमेव हि सत्कार्यवादिनामसत्कार्य-  
वादिभ्यो विशेषो यत् तैरुच्यमानौ प्रागभावध्वंसी सत्कार्य-  
वादिभिः कार्यस्थानागतातीतावस्थे भावरूपे प्रोच्येते । वर्तमा-  
नतास्याचाभिव्यक्त्यवस्था घटाद्यतिरिक्तेषुते । घटादेरवस्था



त्रयवत्त्वानुभवोदिति । अन्यत् तु सर्वं समानम् । अतो  
नास्त्यस्मात्प्रधिकशङ्कावकाश इति दिक् ॥१२३॥ कार्यदर्श-  
नात् तदुपलब्धेरिति सूत्रेण कार्येण मूलकारणमनुमेयमि-  
त्युक्तं तत्र कियत्पर्यन्तं कार्यमित्यवधारयितुं सर्वकार्याणां  
साधर्म्यमाह ।

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं ।

लिङ्गम् ॥ १२४ ॥

कारणानुमापकत्वात्तद्यगमनादत्र लिङ्गं कार्यजातम् ।  
न तु महत्तत्त्वमात्रमत्र विवक्षितं हेतुमत्त्वादीनामखिल-  
कार्यसाधारण्यात् ।

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।

सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम् ॥

इति कारिकायामप्यत एव व्यक्ताख्यं सर्वं कार्यमेव  
लिङ्गमित्युक्तम् । तथा च यल्लिङ्गं हेतुमत्त्वादिधर्मकमिति  
वाक्यार्थः । तत्र हेतुमत्त्वं कारणवत्त्वम् । अनित्यत्वं विना-  
शिता । प्रधानस्य या व्यापिता पूर्वोक्ता तद्विपरीत्यमव्या-  
पित्वम् । सक्रियत्वमध्यवसायादिरूपनियतकार्यकारित्वम् ।  
प्रधानस्य तु सर्वक्रियासाधारण्येन कारणत्वान्न कार्यैकदे-  
शमात्रकारित्वम् । न च क्रिया कर्मैव वक्तुं शक्यते । प्रकृ-  
तिचोभात् सृष्टिश्रवणेन प्रकृतेरपि कर्मवत्तयात्र सक्रियत्वा-

पक्षेति । अनेकत्वं सर्गभेदेन भिन्नत्वम् । सर्गद्वयासाधार-  
ण्यमिति यावत् । न पुनः सजातीयानेकव्यक्तिकत्वम् । प्र-  
कृतावतिव्याप्तिः । प्रकृतेरपि सत्त्वाद्यनेकरूपत्वात् । सत्त्वा-  
दीनामतद्वर्मत्वं तद्रूपतादित्यागामिसूचादिति । आश्रितत्वं  
चावयवेष्विति ॥ १२४ ॥ कार्यकारणयोर्भेदे हेतुमत्त्वादि  
सिध्यतीत्यतः कारणातिरिक्तकार्यसिद्धौ प्रमाणान्याह ।

आञ्जस्यादभेदतो वा गुणसामान्यादेस्तत्सिद्धिः

प्रधानव्यपदेशाद्वा ॥ १२५ ॥

तत्सिद्धिर्लिङ्गाख्यकार्यस्य कारणातिरेकतः सिद्धिः क-  
ञ्चिदाञ्जस्यात् प्रत्यक्षत एवानायासेन भवति । यथा स्थी-  
त्यादिना धर्मेण तन्वादिभ्यः पटादीनाम् । क्वचिच्च गुण-  
सामान्यादेरभेदतो गुणसामान्याद्यात्मकत्वं न लिङ्गेनानुमा-  
नेन भवति । यथाध्यवसायादिगुणात्मकत्वरूपेण कारणवै-  
धर्म्येण मृदादीनाम् । यथा च महापृथिवीतृादिसामा-  
न्यात्मकतारूपेण तस्माच्चवैधर्म्येण पृथिव्यादीनाम् । क-  
चित् तृादिशब्दगृहीतेन कर्माद्यात्मकतावैधर्म्येण । यथा  
स्थिरावयवेष्वोऽतिरिक्तस्य चञ्चलावयविनः । तथा प्रधान-  
व्यपदेशात् प्रधानश्रुतेरपि कारणातिरिक्तकार्यसिद्धिर्भवति ।  
प्रधीवतेऽस्मिन् हि कार्यज्ञातमिति प्रधानमुच्यते । तच्च  
कार्यकारणयोर्भेदाभेदो विना न घटते । अत्यन्ताभेदे

स्वस्याधारतुसम्भवादित्यर्थः । कार्याणां साधर्म्यरूपं लक्षणं  
कारणातिरिक्तकार्येषु प्रमाणं च सूत्राभ्यां दर्शितम् ॥१२५॥  
इदानीं कार्यसधर्मकतया कारणानुमानाय कार्यकारण-  
योरेपि साधर्म्यं प्रदर्शयति ।

त्रिगुणाचेतनत्वादि द्वयोः ॥ १२६ ॥

द्वयोः कार्यकारणयोरेव त्रिगुणत्वादिसाधर्म्यमित्यर्थः ।  
आदिशब्दग्राह्याश्च कारिकायामुक्ताः ।

त्रिगुणमविवेकि विषयः सामान्यचेतनं प्रसवधर्मि ।

व्यक्तं तथा प्रधानं तद्विपरीतस्तथा च पुमान् ।

इति । त्रयः सत्त्वादिद्रव्यरूपा गुणा अत्र सन्तीति  
त्रिगुणम् तत्र महदादिषु कारणरूपेण सत्त्वादीनामवस्थानं  
गुणत्रयसमूहरूपेण तु प्रधाने सत्त्वादीनामवस्थानं बने वृ-  
क्षवदेवावगन्तव्यम् । अथवा सत्त्वादिशब्देन सुखदुःखमो-  
हानामपि वचनात् कार्यकारणयोस्त्रिगुणत्वं समञ्जसमिति  
अविवेकिविषयोऽज्ञैरेव दृश्यम् । भोग्यमिति यावत् । अविवे-  
कि च विषयश्चेति तच्छेदे त्वविवेकित्वं सम्भूय कारित्वं  
विषयत्वं तु भोग्यत्वमेव । सामान्यं सर्वपुरुषसाधारणम् ।  
पुरुषभेदेऽप्यभिन्नमिति यावत् । प्रसवधर्मि परिणामि ।  
व्यक्तं कार्यम् । प्रधानं कारणमित्यर्थः । कार्यकारणयोरे-  
न्योऽन्यवैधर्म्यमपि कारिकया दर्शितम् ।

हेतुमदनित्यमव्यापि सक्रियमनेकमाश्रितं लिङ्गम् ।

सावयवं परतन्त्रं व्यक्तं विपरीतमव्यक्तम् ।

इति । अत्रैकत्वं सर्गभेदेऽप्यभिन्नत्वम् । अतः प्रकृतेरनेकव्यक्तिकत्वेऽपि नैकत्ववृत्तिः ।

महान्तं च समावृत्य प्रधानं समवस्थितम् ।

अनन्तस्य न तस्यान्तः सङ्ख्यानं चापि विद्यते ॥

इति विष्णुपुराणेनासङ्ख्येयतावचनात् तु प्रधानस्य व्यक्तिवहुत्वसिद्धिरिति ॥ १२६ ॥ प्रधानाख्यानां जगत्कारणगुणानामन्योऽन्यविवेकाय तेषामवान्तरमपि वैधर्म्यं सिद्धान्तयति । विविधजगत्कारणत्वोपपत्तये च । न ह्येकरूपात् कारणाद्विचित्रकार्याणि सम्भवन्तीति ।

प्रीत्यप्रीतिविषादाद्यैर्गुणानामन्योऽन्यं वैधर्म्यम् ॥ १२७

गुणानां सत्त्वादिद्रव्यत्रयाणामन्योऽन्यं सुखदुःखाद्यैवधर्म्यं कार्येषु तद्दर्शनादित्यर्थः । सुखादिकं च घटादेरपि रूपादिवदेव धर्मोऽन्तःकरणोपादानत्वादन्यकार्याणामित्युक्तम् । अत्रादिशब्दग्राह्याः पञ्चशिखाचार्यैरुक्ताः । यथा सत्त्वं नाम प्रसादलाघवाभिष्वङ्गप्रीतितितित्वासन्तोषादिरूपानन्तभेदं समासतः सुखात्मकम् । एवं रजोऽपि शोकादिनानाभेदं समासतो दुःखात्मकम् । एवं तमोऽपि निद्रादिनानाभेदं समासतो मोहात्मकमिति । अत्र प्रीत्यादीनां गुणधर्मत्ववचनादागामिसूत्रे च लघुत्वादेर्वक्ष्यमाणत्वात् सत्त्वा-



दीनां द्रव्यत्वं सिद्धम् । सुखाद्यात्मकता तु गुणानां मनसः  
सङ्कल्पात्मकतावद्वर्गधर्म्यभेदादेवोपपद्यते । न वैशेषिकोक्ताः  
सुखादय एव सत्त्वादिगुणा इति । सत्त्वादित्यमपि व्यक्ति-  
भेदादनन्तम् । अन्यथा हि विभुमात्रत्वे गुणविमर्दवैचि-  
त्र्यात् कार्यवैचित्र्यमिति सिद्धान्तो नोपपद्यते विमर्देऽवा-  
न्तरभेदासम्भवात् ॥ १२७ ॥ गुणानां सत्त्वादीनामेकैकव्य-  
क्तिमात्रत्वे वृद्धिज्ञासादिकं नोपपद्यते तथा परिच्छिन्नत्वे च  
तत्समूहरूपस्य प्रधानस्य परिच्छिन्नत्वापत्त्या श्रुतिस्मृतिसि-  
द्धमेकदासङ्गावृद्धाणादिकं नोपपद्यते । अतोऽसङ्गात्वे गु-  
णानां त्रित्वसङ्गोपपादनाय विवेकाद्यर्थं च तेषां साधर्म्य-  
वैधर्म्यं प्रतिपादयति ।

**लघ्वादिधर्मैः साधर्म्यं वैधर्म्यं च गुणानाम् ॥ १२८ ॥**

अयमर्थः । लघ्वादीनि भावप्रधानो निर्देशः । लघुत्वा-  
दिधर्मेण सर्वासां सत्त्वव्यक्तीनां साधर्म्यं वैधर्म्यं च रजस्तमो-  
म्याम् । तथा च पृथिवीव्यक्तीनां पृथिवीत्वेनेव सत्त्वव्यक्ती-  
नामेकजातीयतयैकता सज्जातीयोपष्टम्भादिना वृद्धिज्ञासा-  
दिकं च युक्तमित्याशयः । एवं चञ्चलत्वादि धर्मेण सर्वासां  
रजोव्यक्तीनां साधर्म्यं सत्त्वतमोभ्यां च वैधर्म्यम् । शेषं पूर्व-  
वत् । एवं गुरुत्वादिधर्मेण सर्वासां तमोव्यक्तीनां साधर्म्यं  
सत्त्वरजोभ्यां वैधर्म्यम् । शेषं पूर्ववदिति । वैधर्म्याख्य प्रागे-  
वोक्ततथात्र पुनर्वैधर्म्याकथनं सम्पातायातम् । अत्र वैधर्म्यं

चेति पाठः प्रामादिक एवेति । अत्र सूत्रे सत्त्वादीनां कारणद्रव्याणां प्रत्येकमनेकव्यक्तिकत्वं सिद्धम् । अन्यथा लघुत्वादीनां साधर्म्यात्वानुपपत्तेः समानानां धर्मस्यैव साधर्म्यात्वात् । न च कार्यसत्त्वादीनामनेकतया लघुत्वादिकं साधर्म्यं स्यादिति वाच्यं त्रिगुणात्मकत्वेन घटादीनामपि कार्यसत्त्वादिरूपतया लघुत्वादीनां सत्त्वादिसाधर्म्यात्वानुपपत्तेः । तस्मात् कारणगुणानामेवात्र साधर्म्यादिकमुच्यत इति । सत्त्वादीनां लघुत्वादिकं चोक्तं कारिकया ।

सत्त्वं लघु प्रकाशकमिष्टमुपष्टम्भकं चलं च रजः ।

गुरु वरणकमेव तमः प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिः ॥

इति । अर्थतः पुरुषार्थनिमित्तात् । नन्वेवं मूलकारणस्य परिच्छिन्नासङ्गव्यक्तिकत्वे वैशेषिकमतादत्र को विशेष इति चेत् । कारणद्रव्यस्य शब्दस्पर्शादिराहित्यमेव ।

शब्दस्पर्शविहीनं तु रूपादिभिरसंयुतम् ।

त्रिगुणं तज्जगद्योनिरनादिप्रभवाप्यथम् ।

इति विष्णुपुराणादिभ्यः । एतच्च पातञ्जलेऽस्माभिः प्रपञ्चितम् ॥ १२८ ॥ ननु महदादीनां स्वरूपतः सिद्धावपि तेषां प्रत्येक्षेणोत्पत्त्यदर्शनात् कार्यत्वे नास्ति प्रमाणं येन तेषां हेतुमत्त्वं साधर्म्यं स्यात् तत्राह ।

उभयान्यत्वात् कार्यत्वं महदादेर्घटादिवत् ॥ १२९ ॥

महदादिपञ्चभूतान्तं विवादास्पदं तावन्न पुरुषो भोग्य-  
त्वात् । नापि प्रकृतिर्भोचान्यथानुपपत्त्या विनाशित्वात् ।  
अतः प्रकृतिपुरुषभिन्नं तद्विन्नत्वाच्च कार्यं घटादिर्वादित्यर्थः  
॥ १२९ ॥ ननु विकारशक्तिदाहादिनैव भोचाद्युपपत्तेर्वि-  
नाशित्वमपि तेषामसिद्धमित्याशङ्क्यां कार्यत्वे हेत्वन्तरा  
स्याह ।

परिमाणात् ॥ १३० ॥

परिच्छिन्नत्वाद्देशिकाभावप्रतियोगितावच्छेदकजाति-  
मत्त्वादित्यर्थः । तेन गुणव्यक्तीनां कियतीनां परिच्छिन्नत्वेऽपि  
न तत्र व्यभिचारः ॥ १३० ॥ किञ्च ।

समन्वयात् ॥ १३१ ॥

उपवासादिना क्षीणं हि बुद्ध्यादितत्त्वमन्नादिभिः सम-  
न्वयेन समनुगतेन पुनरुपचीयते । अतः समन्वयात् कार्य-  
त्वमुच्येत इत्यर्थः । नित्यस्य हि निरवयवतयावयवानुप्रवे-  
शरूपः समन्वयो न घटत इति । समन्वये च श्रुतिः प्रमाणं  
मनः प्रकृत्य । एवं ते सौम्य षोडशानां कलानामेका कला-  
तिशिष्टाभत् सान्नेतोपसमाहिता प्राज्वालीदिति । योगसूत्रं  
च जाल्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरादिति ॥ १३१ ॥ किञ्च ।

शक्तितश्चेति ॥ १३२ ॥

करणतश्चेत्यर्थः । पुरुषस्य यत् करणं तत् कार्यं चक्षुरा-

दिवदिति भावः । पुरुषे साक्षाद्विषयार्पकत्वं प्रकृतेर्नास्तीति  
 प्रकृतिर्न करणमिति । अतो महत्त्वस्य कारणतया कार्यत्वे  
 सिद्धे सुतरामन्येषामपि कार्यत्वम् । इतिशब्दश्च हेतुवर्गस-  
 माप्तिस्त्वनार्थः ॥ १३२ ॥ यदि च महदादिमध्ये किञ्चिद्  
 कार्यं स्वीक्रियते त अपि तदेव प्रकृतिः पुरुषो वेति सिद्धं नः  
 समीहितम् । प्रकृतिपुरुषौ प्रसाध्य परिणामित्वापरिणामि-  
 त्वाभ्यां विवेक्तव्यावित्यत्रैवास्माकं तात्पर्यादित्याह ।

तद्धाने प्रकृतिः पुरुषो वा ॥ १३३ ॥

तद्धाने कार्यत्वद्धाने यदि परिणामी तदा प्रकृतिः ।  
 यदि वा परिणामी भोक्ता तदा पुरुष इत्यर्थः ॥ १३३ ॥ ननु  
 नित्यमप्युभयभिन्नं स्यात् तत्राह ।

तयोरन्यत्वे तुच्छत्वम् ॥ १३४ ॥

अकार्यस्य प्रकृतिपुरुषभिन्नत्वे तुच्छत्वं शशशृङ्गादिवत्  
 प्रमाणाभावात् । अकार्यं हि कारणतया वा भोक्तृतया वा  
 सिध्यति नान्यथेत्यर्थः ॥ १३४ ॥ तदेवं महदादिषु कार्यत्वं  
 प्रसाध्य साम्प्रतं तैः प्रकृत्यनुमानेऽनुक्तं विशेषमाह ।

कार्यात् कारणानुमानं तत्साहित्यात् ॥ १३५ ॥

कार्यान्महत्तत्त्वादेर्लिङ्गात् सामान्यतो दृष्टं कारणानु-  
 मानं यदुक्तं तत् ताटस्थ्यनिवृत्तये तत्साहित्यात् कार्यसा-  
 हित्येनैव कर्तव्यं सदेव सीम्येदमय आसीत् तम एवेदमय



आसीदित्यादिश्रुत्यनुसारात् । तद्यथा । महदादिकं स्वी-  
प्रहितत्रिगुणं त्र्यम्बकवस्तुपादानकम् । कार्यत्वात् । शिला-  
मध्यस्थप्रतिमावत् । तैलादिवच्चेत्यर्थः । अनानुकूलतर्कः प्रा-  
गेव दर्शितः । ॥ १३५ ॥ तस्यः प्रकृतेः कार्यदैधर्म्यं विवेका-  
र्थमाह ।

अव्यक्तं त्रिगुणाल्लिङ्गात् ॥ १३६ ॥

अभिव्यक्तात् त्रिगुणान्महत्तत्त्वादपि मूलकारणमव्यक्तं  
सूक्ष्मं महत्तत्त्वस्य हि सुखादिर्गुणः साक्षात् क्रियते प्रकृतेषु  
गुणोऽपि न साक्षात् क्रियत इति । प्रधानं परमाव्यक्तं म-  
हत्तत्त्वं तु तदपेक्षया व्यक्तमित्यर्थः ॥ १३६ ॥ ननु परमसूक्ष्मं  
चेत् तर्हि तस्यापलाप एवोचित इत्याकाङ्क्षायां पूर्वोक्तं  
स्मारयति ।

तत्कार्यतस्तत्त्रिङ्गेनाप्रलापः ॥ १३७ ॥

सुगमम् ॥ १३७ ॥ प्रकृत्यनुमानगता विशेषा विस्तरतो  
विचारिताः । इतः परमध्यायसमाप्तिपर्यन्तं पुरुषानुमान-  
गता विशेषा विचार्यास्तत्र काश्चनादौ विशेषमाह ।

सामान्येन विवादाभावाद्धर्मवन्न साधनम् ॥ १३८ ॥

यत्र वस्तुनि सामान्यतो विवादो नास्ति न तस्य स्वरू-  
पतः साधनमपेक्ष्यते धर्मस्यैवेत्यर्थः । अयं भावः । यथा प्र-  
कृतेः सामान्येनापि साधनमपेक्षितं धर्मिण्यपि विवादात् ।

नैवं पुरुषस्य साधनमपेक्षितम् । चेतनापलापे जगदात्म्य-  
प्रसङ्गतो भोक्तृर्यद्वन्द्वदार्थे सामान्यतो बौद्धानामप्यविवा-  
दात् । धर्म इव । धर्मो हि सामान्यतो बौद्धैरपि स्वीक्रियते  
तमशिलारोपणादिषु धर्मत्वाभ्युपगमात् । अतः पुरुषे विवे-  
कनित्यत्वादिसाधनमात्रमनुमानं कार्यमिति ॥ १३८ ॥ सं-  
हृतपरार्थत्वात् पुरुषस्येत्युक्तसूत्रेणापि विवेकानुमानमेवा-  
भिप्रेतम् । न तु तत्र पुरुषस्य सर्वत्रैवाप्रत्यक्षत्वमभिप्रेत-  
मिति । तत्र चादौ विवेकप्रतिज्ञासूत्रम् ।

शरीरादिव्यतिरिक्तः पुमान् ॥ १३९ ॥

शरीरादिप्रकृत्यन्तं यच्चतुर्विंशतितत्त्वात्मकं वस्तु ततोऽ-  
तिरिक्तः पुमान् भोक्तेत्यर्थः । भोक्तृत्वं च द्रष्टृत्वमिति ॥ १३९ ॥  
अत्र हेतूनाह सूत्रैः ।

संहृतपरार्थत्वात् ॥ १४० ॥

यतः सर्वं संहृतं प्रकृत्यादिकं परार्थं भवति शय्यादि-  
वत् । अतोऽसंहृतः संहृतदेहादिभ्यः परः पुरुषः सिध्य-  
तीत्यर्थः । अयं च हेतुः संहृतपरार्थत्वात् पुरुषस्येत्यत्र  
व्याख्यातः । उक्तस्यापि हेतोः पुनरुपन्यासो हेतुवर्गसङ्कुल-  
नार्थः ॥ १४० ॥ किञ्च ।

त्रिगुणादिविपर्ययात् ॥ १४१ ॥

सुखदुःखमोहात्मकत्वादिवैपरीत्यादित्यर्थः । शरीरा-

दीनां हि यः सुखाद्यात्मकत्वं धर्मः स सुखादिभोक्तारि न  
सम्भवति । स्वयं सुखादिग्रहणे कर्मकर्तृविरोधात् । धर्मि-  
पुरस्कारिणैव सुखाद्यनुभवादिति । ननु बुद्धिवृत्तिप्रतिबि-  
म्बितं स्वसुखादिकं पुरुषेण गृह्यतां स्ववदिति चेन्न । एकं  
सति बुद्धेरेव सुखादिकल्पनीचित्यात् । पुरुषगतसुखादेर्बुद्धौ  
प्रतिबिम्बकल्पने गौरवात् । अहं सुखी दुःखी मूढ इत्या-  
दिप्रत्ययास्तु न पुरुषे सुखादिसाधकाः । तत्त्वामित्वे नाप्यु-  
पपत्तेः । बुद्धेः सुखादिमत्वे नाप्युपपत्तेश्च । लौकिक्यां ह्यह-  
स्वप्नाववश्यं बुद्धिरपि विषयो मिथ्याज्ञानवासनादिरूपदो-  
षानुवृत्तेस्तत्प्रतिबिम्बकल्पनायां च गौरवादिति । आदि-  
शब्देन चात्र त्रिगुणमविवेकि विषय इति कारिकोक्ता-  
विवेकित्वादयो ग्राह्याः । तथा रूपादयः शरीरादिधर्मा  
ग्राह्याः ॥ १४१ ॥ किञ्च ।

अधिष्ठानाच्चेति ॥ १४२ ॥

भोक्तरधिष्ठातृत्वाच्चाधिष्ठेयेभ्यः प्रकृत्यन्तेभ्योऽतिरिक्तते-  
त्यर्थः । अधिष्ठानं हि भोक्तुः संयोगः स च प्रकृत्यादीनांभो-  
गहेतुपरिणामेषु कारणम् । भोक्त रधिष्ठानात् भागायन-  
निर्माणमिति वक्ष्यमाणसूत्रात् । संयोगश्च भेदे सत्येव भव-  
तीति भावः । इति शब्दो हेतुसमाप्ती ॥ १४२ ॥

उक्तानुमानेऽनुकूलतर्कं प्रदर्शयति सूत्राभ्याम् ।

भोक्तृभावात् ॥ १४३ ॥

यदि हि शरीरादिस्वरूप एव भोक्ता स्यात् तदा भोक्तृत्वमेव व्याचक्ष्येत । कर्मकर्तृविरोधात् । स्वस्य साक्षात् स्वभोक्तृत्वानुपपत्तेरित्यर्थः । अनुपपत्तिश्च पूर्वमेव व्याख्याता । अत्र सूत्रे पुरुषस्य भोगः स्वीकृत इति स्मर्तव्यम् । अपरिणामिनश्च पुरुषस्य भोगश्चिदवसानो भोग इत्यत्र व्याख्यातः ॥ १४३ ॥ किञ्च ।

कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥ १४४ ॥

शरीरादिकमेव चेद्भोक्ता स्यात् तदा भोक्तुः कैवल्यार्थं दुःखात्यन्तोच्छेदार्थं कस्यापि प्रवृत्तिर्नोपपद्येत । शरीरादीनां विनाशित्वात् प्रकृतेः धर्मिग्राहकमानेन दुःखस्वाभाव्यसिद्ध्या कैवल्यसम्भवात् । न हि स्वभावस्यात्यन्तोच्छेदो घटत इत्यर्थः । अत्र कैवल्यार्थं प्रकृतेरिति सूत्रपाठः प्रामादिकत्वादुपेक्षणीयः ।

सङ्घातपरार्थत्वात् त्रिगुणादिविपर्ययादधिष्ठानात् ।

पुरुषोऽस्ति भोक्तृभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्च ॥

इति कारिकातः कैवल्यार्थं प्रवृत्तेश्चेति पाठात् । अर्थसङ्गतेति ॥ १४४ ॥ चतुर्विंशतितत्त्वातिरिक्ततया पुरुषः साधितः । इदानीं पुरुषगतो विशेषो विवेकस्फुटीकरणयानुमीयते ।



### जडप्रकाशयोगात् प्रकाशः ॥ १४५ ॥

वैशेषिका आहुः । प्रागप्रकाशरूपस्य जडस्यात्मनो म-  
नःसंयोगाज्ज्ञानाख्यः प्रकाशो जायत इति तन्न । लोके  
जडस्याप्रकाशस्य लोष्टादेः प्रकाशोत्पत्त्यदर्शनेन तदयोगात् ।  
अतः सूर्यादिवत् प्रकाशस्वरूप एव पुरुष इत्यर्थः । तथा च  
स्मृतिः ।

यथा प्रकाशतमसोः सम्बन्धो नोपपद्यते ।

तद्वदैक्यं न शंसध्वं प्रपञ्चपरमात्मनोः ॥ इति ।

यथा दीपः प्रकाशात्मा ऋक्षो वा यदि वा महान् ।

ज्ञानात्मानं तथा विद्यात् पुरुषं सर्वजन्तुषु ॥

इति च । प्रकाशत्वं च तेजःसत्त्वचैतन्येष्वनुगतमख-  
ण्डोपाधिरनुगतव्यवहारादिति ॥ १४५ ॥ ननु प्रकाशस्वरू-  
पत्वेऽपि तेजोवङ्गमधर्मिभावोऽस्ति नवा तत्राह ॥

### निर्गुणत्वान्न चिद्धर्मा ॥ १४६ ॥

सुगमम् । पुरुषस्य प्रकाशरूपत्वे सिद्धे तत्सम्बन्धमात्रे-  
णान्यव्यवहारोपपत्तौ प्रकाशात्मकधर्मकल्पानगौरवमित्यपि  
बोद्धव्यम् । तेजसश्च प्रकाशाख्यरूपविशेषाग्रहेऽपि स्वर्गपुर-  
स्कारेण ग्रहात् प्रकाशतेजसोर्भेदः सिध्यति । आत्मतत्त्वज्ञा-  
नाख्यप्रकाशाग्रहकाले ग्रहणं नास्तीत्यतो लाघवाद्गमधर्मि-  
भावशून्यं प्रकाशरूपमेवात्मद्रव्यं कल्पयते । तस्य च न गुण-

त्वम् । संयोगादिमत्त्वात् । अनाश्रितत्वाच्चेति । तथाच  
स्मर्यते ।

ज्ञानं नैवात्मनो धर्मो न गुणो वा कथञ्चन ।

ज्ञानस्वरूप एवात्मा नित्यः पूर्णः सदा शिवः ॥

इति । ननु निर्गुणत्व एव का युक्तिरिति चेत् । उच्यते  
पुरुषस्येच्छाद्यास्तावन्नित्या न सम्भवन्ति जन्यताप्रत्यक्षात् ।  
जन्यगुणाङ्गीकारे परिणामित्वाप्रतिः । तथा चोभयोरेव प्र-  
कृतिपुरुषयोः परिणामहेतुतृकल्पने गौरवम् । आभ्यपरि-  
णामेन कदाचिदज्ञतृस्यापत्त्या ज्ञानेच्छादिगोचरसंशयाप-  
त्तिश्च । तथा जडप्रकाशयोगस्योक्तत्वादपि न नित्यस्या-  
नित्यज्ञानसम्भव इति । इच्छादिकमन्वयव्यतिरेकाभ्यां म-  
नस्येव साधवात् सिध्यति । मनःसंयोगस्यात्मनश्चोभयोस्तद्वे-  
तुतृ गौरवात् । गुणशब्दश्च विशेषगुणवाचीत्युक्तमेव । अतः  
आत्मा निर्गुणः । अपिच ये तार्किका आत्मनः कर्तृत्वमि-  
च्छन्ति तेषां मोक्षानुपपत्तिः । अहं कर्तेति बुद्धेरेव गीता-  
दिष्वदृष्टोत्पत्तिहेतुतथोक्तत्वात् । तस्याश्च तस्मिन्नेति मिथ्याज्ञान-  
त्वाभावेन तत्त्वज्ञाननिवर्त्यतासम्भवात् । अतः श्रुत्युक्तमोक्षा-  
नुपपत्तात्मनोऽकर्तृत्वमस्माभिरिष्यते । अकर्तृत्वाच्चादृष्टसुखा-  
द्यभावः । ततश्च मनसः कल्यादिहेतुतृ कल्पनीये साधवा-  
दन्तर्दृश्यगुणत्वावच्छेदेनैतत् कल्प्यते । अत आत्मा निर्गुण

इति । यथोक्तस्य च परमसूक्ष्मस्यात्मनः स्वरूपं वाशिष्ठे क-  
रामलकवत् प्रोक्तं विविच्य प्रतिपादितम् । यथा ।

असम्भवति सर्वत्र दिग्भूम्याकाशरूपिणि ।

प्रकाशये यादृशं रूपं प्रकाशस्यामलं भवेत् ॥

चिजगत् त्वमहं चेति दृश्ये सत्तामुपागते ।

द्रष्टुः स्यात् केवलीभावस्तादृशो विमलात्मनः ॥

इति ॥ १४६ ॥ नन्वहं जानामीति धर्मधर्मिभावानुभ-  
वात् पुरुषस्य चिद्धर्मकत्वं सिध्यति गौरवस्य प्रामाणिकत्वे  
नादोषत्वादिति तत्राह ।

श्रुत्या सिद्धस्य नापलापस्तत्प्रत्यक्षबाधात् ॥ १४७ ॥

भवेदेवं यदि केवलतर्केणास्माभिर्निर्गुणत्वाच्चिद्धर्मत्वा-  
दिकं प्रसाध्यते किन्तु श्रुत्यापि । अतः श्रुत्या सिद्धस्य नि-  
र्गुणत्वादेर्नापलापः सम्भवति तत्प्रत्यक्षस्य गुणादिप्रत्यक्षस्य  
श्रुत्यैव बाधात् । अहं गौर इत्यादिप्रत्यक्षवदित्यर्थः । अ-  
न्यथा हि गौरोऽहमिति प्रत्यक्षबलेन देहातिरिक्तात्मसा-  
धिका अपि युक्तयो बाधिताः स्युरिति जितं नास्तिकैः ।  
निर्गुणत्वे च श्रुतयः साक्षी चेताः केवली निर्गुणश्चेत्याद्याः ।  
चिन्मात्रत्वे तु श्रुतयोऽकर्ता चैतन्यं चिन्मात्रं सच्चिदेकारसो  
ह्ययमाकेत्याद्या इति । सर्वज्ञत्वादिश्रुतयस्तु राहोः शिर  
इतिवक्त्रीकिकविकल्पानुवादमात्राः । विधिनिषेधश्रुतिमध्ये  
निषेधश्रुतेरेव बलवत्त्वात् । अथात आदेशो नेति नेति न

ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत् परमस्तीति श्रुतेः । किञ्चाज्ञानामहं  
 जानामीति प्रत्यये प्रमात्वकल्पनायामेव गौरवम् । अना-  
 द्यविद्यादोषस्यानुवर्त्तमानतया भ्रमत्वस्यैवौत्सर्गिकत्वात् ।  
 अतो भ्रमशतान्तःपातित्वेनाप्रामाण्यशङ्कास्कन्दितत्वाच्चैत-  
 द्यत्यक्षबाधनेलाघवतर्कानुगृहीतमनुमानमपि समर्थमिति  
 नन्वात्मनो नित्यज्ञानस्वरूपत्वे कीदृशं लाघवमिति चेत् ।  
 उच्यते । नैयायिकादिभिरन्तःकरणं व्यवसायानुव्यवसायौ  
 तदाश्रयश्चेति चत्वारः पदार्थाः कल्पान्ते । अस्माभिस्त्वन्तः-  
 करणं व्यवसायस्थानीया च तद्वृत्तिरनन्तानुव्यवसायस्था-  
 नीयश्च नित्यैकज्ञानरूप आत्मेति त्रयः पदार्थाः कल्पान्त  
 इति ॥ १४७ ॥ ननु यदि प्रकाशरूप एवात्मा तदा सुषुप्त्या-  
 द्यवस्थाभेदो नोपपद्यते सदा प्रकाशानपायादिति तत्राह ।

सुषुप्ताद्यसाक्षित्वम् ॥ १४८ ॥

सुषुप्ताद्यस्यावस्थात्रयस्य बुद्धिनिष्ठस्य साक्षित्वमेवपुं-  
 सीत्यर्थः । तदुक्तम् ।

जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तं च गुणतो बुद्धिवृत्तयः ।

तासां विलक्षणी जीवः साक्षित्वेन व्यवस्थितः ॥

इति । तासां बुद्धिवृत्तीनां साक्षित्वेन तद्विलक्षणी  
 जाग्रदाद्यवस्थारहितो निर्णीत इत्यर्थः । तत्र जाग्रन्नामाव-  
 स्थेन्द्रियद्वारा बुद्धेर्विषयाकारः परिणामः । स्वप्नावस्था च



संस्कारमात्रजन्यस्तादृशः परिणामः । सुषुप्त्यवस्था च द्विवि-  
 धार्द्धसमग्रलयभेदेन । तत्रार्द्धलये विषयाकारावृत्तिर्न भ-  
 वति । किन्तु स्वगतसुखदुःखमोहाकारैव बुद्धिवृत्तिर्भवति ।  
 अन्यथोल्लितस्य सुखमहमस्वाप्समित्यादिरूपसुषुप्तिकालीन-  
 सुखादिस्मरणानुपपत्तेः । तदुक्तं व्यससूत्रेण सुषुप्तेऽर्द्धसम्पत्तिः  
 परिशेषादिति । समग्रलये तु बुद्धेर्वृत्तिसामान्याभावो म-  
 रणादाविव भवति । अन्यथा समाधिसुषुप्तिमोक्षेषु ब्रह्म-  
 रूपतेत्यागामिसूत्रानुपपत्तेरिति । सा च समग्रसुषुप्तिर्वृत्त्य-  
 भावरूपेति पुरुषस्तत्त्वानी न भवति पुरुषस्य वृत्तिमात्र-  
 साक्षित्वात् । अन्यथा संस्कारादेरपि बुद्धिधर्मस्य साक्षि-  
 भास्यतापत्तेः । सुषुप्त्यादिसाक्षित्वं तु तादृशबुद्धिवृत्तीनां  
 स्वपतिबिम्बितानां प्रकाशनमिति वक्ष्यामः । अतो ज्ञानार्थं  
 पुरुषस्य न परिणामापेक्षेति । स्यादेतत् । सुषुप्ते यदि  
 सुखदुःखादिगोचरा बुद्धिवृत्तिरिष्यते तर्हि जाग्रदादावप्य-  
 खिलवृत्तीनां वृत्तिग्राह्यत्वस्वीकार एव युक्त इति व्यर्थं  
 तत्साक्षिपुरुषकल्पना स्वगोचरवृत्तित्वेनैव स्वव्यवहारहेतु-  
 तायाः सामान्यतः सुवचत्वादिति । मैवम् । नियमेन स्व-  
 गोचरवृत्तिकल्पनेऽनवस्थापत्तिर्गौरवं च स्यात् । किञ्चाहं  
 सुखीत्यादिवृत्तिषु सुखादीनां विशेषणतया निर्विकल्पकं  
 तज्ज्ञानमादावपेक्ष्यते । तत्र चानन्तनिर्विकल्पकवृत्त्यपेक्षया  
 लाघवेन नित्यमेकमेवात्मस्वरूपं ज्ञानं कल्पते । अहं सुखी-

त्यादिविशिष्टज्ञानार्थं बुद्धिवृत्तेरेव तादृशाकारत्वं पुरुषे  
वृत्तिसारूप्यमात्रस्वीकारेण वृत्त्याकारातिरिक्ताकारानभ्यु-  
पगमात् स्वतन्त्राकारेण परिणामापत्तेरिति । अथैवं पु-  
रुषस्य सुषुप्त्यादिसाक्षिमात्रत्वेन पुरुषैक्यस्याप्युपत्तौ स कि-  
मेकोऽनेको वेति संशयः । तत्रायं पूर्वपक्षः । लाघवतर्क-  
सहकारेण बलवतीभ्योऽभेदश्रुतिभ्य एक एवात्मा सिध्यति  
जाग्रदाद्यवस्थारूपाणां वैधर्म्याणां बुद्धिधर्मत्वात् । यद्यप्ये-  
कस्यात्मनः सर्वबुद्धिसाक्षित्वं तथापि यस्या बुद्धेर्या वृत्तिः  
सैव बुद्धिस्तद्वृत्तिविशिष्टतया साक्षिणं गृह्णाति घटं जाना-  
मीत्यादिरूपैः । अत एकस्या बुद्धेरयं घट इति वृत्तौ सत्या-  
मन्यबुद्धिवृत्तिद्वारा नानुभवो घटमहं जानामीति । १४८ ।  
तत्र सिद्धान्तमाह ।

जन्मादिव्यवस्थातः पुरुषबहुत्वम् ॥ १४९ ॥

मुखवान् स्वर्गे जायते पापी नरकेऽज्ञो बध्यते ज्ञानी  
मुच्यते इत्यादेः श्रुतिस्मृतिव्यवस्थाया विभागस्यान्यथानुप-  
पत्त्या पुरुषा बहव इत्यर्थः । जन्ममरणे चात्र नोत्पत्तिवि-  
नाशौ पुरुषनिष्ठत्वाभावात् । किन्त्वपूर्वदेहेन्द्रियादिसङ्घात  
विशेषेण संयोगश्च वियोगश्च भोगतदभावनियामकाविति ।  
जन्मादिव्यवस्थायां च श्रुतिः ।

अजामिकां लोहितशुक्लजम्बां

बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

अजो ह्येको जुषमाणोऽनुशेते

जहत्यानां मुक्तभोगासजोऽन्य ।

ये तद्विदुरमृतस्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवापियन्ति ।

इत्यादिरिति ॥ १४९ ॥ ननु पुरुषेक्येऽपाधिरुपावच्छेद-  
कभेदेन जन्मादिव्यवस्था भवेत् तत्राह ।

उपाधिभेदेऽथैकस्य नानायोग आकाशस्यैव  
घटादिभिः ॥ १५० ॥

उपाधिभेदेऽथैकस्यैव पुरुषस्य नानोपाधियोगोऽस्यैव  
यथैकस्यैवाकाशस्य घटकुड्यादिनानायोगः । अतोऽवच्छेद-  
कभेदेनैकस्यात्मन एव विविधजन्ममरणाद्यापत्तिः कायव्यू-  
हादाविवेति न सम्भवति व्यवस्था । एकः पुरुषो जायते  
नापर इत्यादिरित्यर्थः । न ह्यवच्छेदकभेदेन कपिसंयोग-  
तदभाववत्येकस्मिन्नेव वृक्षे व्यवस्था घटते । एको वृक्षः कपि-  
संयोगी । अन्यश्च नेति । किञ्चैकोपाधितो मुक्तस्याप्यात्म-  
प्रदेशस्योपाध्यन्तरैः पुनर्बन्धापत्त्या बन्धमोक्षव्यवस्था तद-  
वस्थैव । यथैकघटमुक्तस्याकाशप्रदेशस्यान्यघटयोगाद्घटा-  
काशव्यवस्था तद्वदिति । न च बन्धमोक्षव्यवस्थान्युतिरपि  
लौकिकभ्रमानुवादमात्रमिति वाच्यम् । मोक्षस्यालौकिक-  
त्वात् । मिथ्यापुरुषार्थप्रतिपादनेन श्रुतेः प्रतारकत्वाद्या-  
पत्तेश्च ॥ १५० ॥ ननु चैतन्यैक्येऽपि तत्तदुपाधिविशिष्टस्या-  
तिरिक्ततामभ्युपगम्य व्यवस्थोपपादनीया तत्राह ।

उपाधिभिर्द्यते न तु तद्वान् ॥ १५१ ॥

उपाधिरेव नाना न तु तद्वानुपाधिविशिष्टोऽपि नाना-  
भ्युपेयो विशिष्टस्यातिरिक्तत्वे नानात्मताया एव शास्त्रान्त-  
रेऽप्यभ्युपगमापत्तेरित्यर्थः । बन्धभागिनो विशिष्टत्वे विशे-  
षणवियोगिन विशिष्टनाशान्न मोक्षोपपत्तिरित्यादीन्यपि  
दूषणानि । ननु विशिष्टस्य जीवत्वमन्वयव्यतिरेकादिति  
षष्ठाध्याये स्वयमेवाहङ्कारविशिष्टस्यैव जीवत्वं वक्ष्यतीति  
चेन्न प्राणधारकत्वरूपजीवत्वस्यैव विशिष्टाधेयत्ववचनात् ।  
न तु बन्धमोक्षव्यवस्थाया विशिष्टाश्रितत्वं वक्ष्यते मोक्षकाले  
विशिष्टासत्त्वादिति । यदपि केचिन्नवीना वेदान्तिब्रुवा  
आहुः । एकस्यैवात्मनः कार्यकारणोपाधिषु प्रतिबिम्बानि  
जीवेश्वराः प्रतिबिम्बानां चान्योऽन्यं भेदाज्जन्माद्यखिलव्य-  
वस्थोपपत्तिरिति । तदप्यसत् । भेदाभेदविकल्पासहत्वात् ।  
बिम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदे प्रतिबिम्बस्याचेतनया भोक्तृत्वबन्धमो-  
क्षाद्यनुपपत्तिः जीवब्रह्माभेदरूपतत्त्वित्वात्तज्जतिश्च । जीवे-  
श्वरभिन्नस्यात्मनोप्रामाणिकत्वं च । अभेदे तु साङ्ख्यापरि-  
हारः । भेदाभेदाभ्युपगमे तु तत्त्वित्त्वान्तद्वानिः । भेदाभेद-  
विरोधश्च । असम्भवे त्वभेदोऽविभागलक्षणी भेदस्यान्यो-  
ऽन्याभाव इत्यविरोध इति । अवच्छेदप्रतिबिम्बादिदृष्टान्त-  
वाक्यानि त्वग्रे व्याख्यास्यामः । स्यादेतत् । बिम्बप्रतिबिम्बा-  
दिभेदं परिकल्प्य श्रुत्या बन्धमोक्षव्यवस्थाकल्पितेत्येवास्मा-



भिरुच्यते नतु परमार्थतो विस्वप्रतिविस्वभावस्तयोर्भेदो  
बन्धमोक्षादिकं चेत्तत इति । मैवम् । एवं सति बन्धमो-  
क्षादिश्रुतिगणस्य भेदश्रुतिगणस्य चोभयोर्बाधापेक्षया के-  
वलाभेदश्रुतिगणस्यैवाविभागपरतयैव सङ्कोचो लाघवाद्युक्तः॥  
श्रुतिस्मृत्यन्तरैरविभागस्य सिद्धत्वाच्चेति ॥ १५१ ॥ आत्मैक्य-  
वादिषूक्तं दूषणमुपसंहरति ।

एवमेकत्वेन परिवर्तमानस्य न विरुद्धधर्मा-  
ध्यासः ॥ १५२ ॥

एवं रीत्येकत्वेन सर्वतो वर्तमानस्यात्मनो जन्ममरणा-  
दिरूपविरुद्धधर्मप्रसङ्गो न युक्त इत्यर्थः । यद्वैकत्व इति  
च्छेदः । एकत्वेऽभ्युपगम्यमाने परितः सर्वतो वर्तमानस्य  
सर्वोपाधिष्वनुगतस्य विरुद्धधर्माध्यासो नेति न किन्तु  
सर्वथा विरुद्धधर्मसङ्गरोऽपरिहार्य इत्यर्थः । ननु पुरुषो  
निर्धर्मकस्तत्र कथं जन्ममरणबन्धमोक्षादिविरुद्धधर्मसाङ्ग-  
थ्यमापद्यते भवद्भिरपि सर्वेषां धर्माणामुपाधितिष्ठत्वाभ्यु-  
पगमादिति चेन्न । उक्तधर्माणां संयोगवियोगभोगाभोग-  
रूपतया पुरुषे स्वीकारात् । परिणामरूपधर्माणामेव पुरुषे  
प्रतिषेधस्योक्तत्वादिति । यथा स्फटिकेषु लौहित्यनीलिमा-  
दिधर्माणामारोपितानामपि व्यवस्थास्ति तथा पुरुषेष्वपि  
बुद्धिधर्माणां सुखदुःखादीनां शरीरादिधर्माणां च ब्राह्मण्य

वन्नित्यत्वादीनामारोपितानामपि व्यवस्थास्ति शास्त्रेषु ।  
यथा विष्णुपुराणे ।

यथैकस्मिन् घटाकाशे रजोधूमादिभिर्वृते ।

न च सर्वे प्रयुज्यन्ते एवं जीवाः सुखादिभिः ॥

इति ॥ १५२ ॥ सापि व्यवस्थैकात्म्ये सति जन्मादि-  
व्यवस्थावदेव नोपपद्यत इत्याह ।

अन्यधर्मत्वेऽपि नारोपात् तत्सिद्धिरेकत्वात् ॥ १५३ ॥

अन्यधर्मत्वेऽपि धर्माणां सुखादीनामारोपात् पुरुषे  
व्यवस्था न सिध्यति । आरोपाधिष्ठानपुरुषस्यैकत्वादित्यर्थः ।  
आकाशस्यैकत्वेऽपि घटावच्छिन्नाकाशानां घटभेदेन भि-  
न्नतयौपाधिकधर्मव्यवस्था घटते । आत्मत्वजीवत्वादिकन्तु  
नोपाध्यवच्छिन्नस्य । उपाधिवियोगे घटाकाशनाशवत् त-  
न्नाशेन जीवो न म्रियत इत्यादिश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् ।  
किन्तु केवलचैतन्यस्येति प्रागेवोक्तम् । इमां बन्धमोक्षादिव्य-  
वस्थानुपपत्तिं सूक्ष्मामबुद्धौ बाधुनिका वेदान्तिब्रुवा उपा-  
धिभेदेन बन्धमोक्षव्यवस्थामैकात्म्येऽप्याहुः । तेऽप्येतेन नि-  
रस्ताः । येऽपि तदेकदेशिन इमामेवानुपपत्तिं पश्यन्त  
उपाधिगतचित्प्रतिविम्बानामेव बन्धादीन्याहुस्ते त्वतीव  
भ्रान्ताः । उक्ताङ्गेदाभेदादिविकल्पासहत्वादित्येव ।  
अन्तःकरणस्य तदुज्ज्वलितत्वादित्यत्रोक्तदोषाच्च । किञ्च  
वेदान्तसूत्रे कापि सर्वात्मनामत्यन्तैक्यं नोक्तमस्ति । प्रत्युत

भेदव्यपदेशाच्चात्यः । अधिकन्तु भेदनिर्देशात् । अंशो  
नानाव्यपदेशा । इत्यादिसूत्रैर्भेद उक्तः । अत आधुनिका-  
नामवच्छेदप्रतिबिम्बादिवादा अपसिद्धान्ता एव । स्वशा-  
स्त्रानुक्तसन्दिग्धार्थेषु समानतन्त्रसिद्धान्तस्यैव सिद्धान्तत्वा-  
च्चेत्यादिकं ब्रह्ममीमांसाभाष्ये प्रतिपादितमस्माभिः ॥१५३॥  
नन्वेवं पुरुषनानात्वे सति ।

एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यग्रस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत् ॥

नित्यः सर्वगतो ह्यात्मा कूटस्थो दोषवर्जितः ।

एकः स भिद्यते शक्त्या मायया न स्वभावतः ॥

इत्याद्याः श्रुतिस्मृतय आत्मैकत्वप्रतिपादिका नोप-  
पद्यन्त इति तत्राह ।

नाहैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वात् ॥ १५४ ॥

आत्मैक्यश्रुतीनां विरोधस्तु नास्ति तासां जातिपरत्वात् ।  
जातिः सामान्यमेकरूपत्वं तच्चैवाहैतश्रुतीनां तात्पर्यात् ।  
न त्वखण्डत्वे प्रयोजनाभावादित्यर्थः । जातिशब्दस्य चैक-  
रूपतार्थक्यमुत्तरसूत्राज्ज्ञेयम् । यथा श्रुतजातिशब्दस्यादरी  
आत्मा इदमेक एवाग्र आसीत् । सदेव सौम्येदमग्र आ-  
सीत् । एकमेवाद्वितीयम् । इत्याद्यहैतश्रुत्युपपादकतयैव  
सूत्रं व्याख्येयम् । जातिपरत्वात् । विजातीयवद्वैतनिषेधपर-  
त्वादित्यर्थः । तत्राद्यव्याख्यायामयं भावः । आत्मैक्यश्रुति-

स्मृत्येकादिशब्दाश्चिदेकरूपतामात्रपरा भेदादिशब्दाश्च  
 वैधर्म्यलक्षणभेदपराः । एक एवात्मा मन्त्र्यो जायत्स्वप्नसु-  
 षुप्तिषु स्थानत्रयव्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यत इत्यादिवा-  
 क्येष्वेकरूपार्थत्वावश्यकत्वात् । अन्यथावस्थात्रयेऽप्यात्मन ए-  
 कतामात्रज्ञानेन स्थानत्रयव्यतीतशब्दोक्ताया अवस्थात्रया-  
 भिमाननिवृत्तेरसम्भवात् । तथैकरूपताप्रतिपादनेनैव  
 निखिलोपाधिविवेकेन सर्वात्मनां स्वरूपबोधनसम्भवाच्च ।  
 न ह्यन्यथा निर्धर्मकमात्मस्वरूपं विशिष्य ब्रह्मणापि शब्देन  
 साक्षात्प्रतिपादयितुं शक्यते । शब्दानां साकान्यमात्रगोच-  
 रत्वात् । आब्रह्मस्तस्वपर्यन्तेष्वात्मन एकरूपत्वे तु प्रतिपा-  
 दिते तदुपपत्त्यर्थं शिष्यः स्वयमेव तावद्विवेचयति यावन्नि-  
 विशेषे शब्दगोचरे स्वरूपे पर्यवस्यतीति । ततश्च निःशेषा-  
 भिमाननिवृत्त्या कृतकृत्यो भवति । यदि पुनरद्वैतवाक्या-  
 न्यखण्डतामात्रपराणि स्युस्तर्हि तेभ्यो नाभिमाननिवृत्तिः  
 सम्भवति । आकाशे विविधशब्दवदखण्डेऽप्यात्मनि सुख-  
 दुःखतदभावादीनामवच्छेदकभेदैरुपपत्तेः । एकस्यैव वाक्य-  
 स्याखण्डत्वावैधर्म्योभयपरत्वे च वाक्यभेदोऽखण्डतापरकल्प-  
 नायां फलाभावश्च । अवैधर्म्यज्ञानादेव सर्वाभिमाननिवृत्तेः ।  
 अतोऽद्वैतवाक्यानि नाखण्डतापराणि । न्यायानुग्रहेण बल-  
 वतीभिर्भेदग्राहकश्रुतिस्मृतिभिर्विरोधाच्च । किन्त्ववैधर्म्य-  
 लक्षणाभेदपराख्येव । साम्यबोधकश्रुतिस्मृतिभिरैकवाक्य-



त्वात् । सामान्यात् त्विति ब्रह्मसत्ताच्चेति । तत्र साम्ये श्रु-  
तयः । यद्योदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति । एवं  
मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतम निःस्वनः परमं साम्य-  
मुपैतीत्याद्याः स्मृतयश्च ।

ज्योतिरात्मनि नान्यत्र सर्व्वभूतेषु तत् समम् ।

स्वयं च शक्यते द्रष्टुं सुममाहितचेतसा ॥

यावानात्मनि बोधात्मा तावानात्मा परात्मनि ।

य एवं सततं वेद् जनस्योऽपि न मुह्यति ॥

इत्याद्याः । उक्तश्रुतौ मोक्षदशायामपि भेदवटितसा-  
म्यवचनात् स्वरूपभेदोऽप्यात्मनामस्तीति सिद्धम् । अवैध-  
र्म्याभेदपरत्वं चास्मन्मते विष्णुरहं शिवोऽहमित्यादिवाक्या-  
नां मन्तव्यम् । न तु तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मीत्यादिवाक्याना-  
मपि । तत्र साङ्ख्यमते प्रलयकालीनस्य पूर्णात्मन एव  
तदादिपदार्थतया नित्यशुद्धमुक्तस्त्वमसीत्यादिश्रुतस्य  
तादृशवाक्यार्थत्वात् । यदि तु सर्गाद्युत्पन्नपुरुषो नाराय-  
णाख्य एव तत्पदार्थस्तदा तत्त्वमसीत्यादिवाक्यानामप्यवै-  
धर्म्यार्थकतैवास्तु । ननु प्रयोजनाभावाद् भेदपरत्वं श्रुतीनां  
सम्भवतीति चेन्न मीक्षोपपादनस्यैव प्रयोजनत्वात् । सृष्टि-  
संहारयोः प्रवाहरूपेणानुच्छेदात् तस्यैक्ये मोक्षानुपपत्तेः ।  
अथैवमात्मभेदस्य लोकसिद्धतया न तत्परत्वं श्रुतीनां घटत  
इति मैवम् । लाघवतर्केणाकाशवदात्मन्येकत्वस्यानुमा-

नतः प्रसक्तस्य श्रुत्यादिभिर्निषेधात् । स्वपरचैतन्यबोर्भेदस्य  
चाप्रत्यक्षत्वात् । देहादिष्वेवानुभवात् । य एतस्मिन्नुदरम-  
न्तरं कुरुतेऽयं तस्य भयं भवतीत्यादिभेदनिन्दा तु वैधर्म्य-  
विभागान्यतरलक्षणभेदपरिति । नन्वेवं मुक्तानां प्रतिवि-  
म्बावच्छेदश्रुतीनां का गतिरिति चेदुच्यते । अनेकतेजो-  
मयादित्यमण्डलवत् । अनेकात्ममयमपि चिदादित्यमण्ड-  
लमेकरसमविभक्तमेकपिण्डीकृत्य तस्य किरणवत् स्वोशभू-  
तैरसङ्ख्यपुरुषैरसङ्ख्योपाधिष्वसङ्ख्यविभाग एव प्रति-  
विम्बादिदृष्टान्तैः प्रतिपाद्यते विभागलक्षणान्यत्वस्य वाचार-  
माणमात्रत्वं बोधयितुं न पुनरखण्डत्वम् ।

वायुर्यथैको भुवनं प्रविष्टो रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव ।

इत्यादिसांशदृष्टान्तश्रुतीनां न्यायानुग्रहेण बलवत्त्वा-  
दिति । यथा च स्मर्यते ।

यस्य सर्वात्मकत्वेऽपि खण्ड्यते नैकपिण्डता ।

इति ब्रह्ममीमांसायां तु नित्याभिव्यक्ते परमेश्वरचैत-  
न्येऽन्येषां लयरूपाविभागेनाप्यद्वैतमुक्तमविभागे वचना-  
दिति सूत्रेणेति । अधिकं तु ब्रह्ममीमांसाभाष्ये प्रोक्तमस्मा-  
मिरिति दिक् । सूत्रस्य द्वितीयव्याख्यायां त्वयं भावः ।  
प्रलयकाले पुरुषविजातीयं सर्वमेवासत् । अर्थक्रियाकारि-  
त्वाभावात् । पुरुषाणां कूटस्थत्वेनार्थक्रियैवाप्रसिद्धेति ।  
अतः समकाल इव प्रलयेऽपि सत्त्वम् । अतस्तदात्मनां वि-

जातीयद्वैतराहित्यम् । तथा सर्गकालेऽपि कूटस्थत्वरूपपार-  
मार्थिकसत्त्वेनान्यद्वेति विजातीयद्वैतराहित्यात् सर्गकाली-  
नाद्वैतश्रुतयोऽप्युपपन्ना इति ॥ १५४ ॥ नन्वात्मन एकत्वव-  
देकरूपत्वमपि नानारूपताप्रत्यक्षेण विरुद्धं तत् कथमुक्तं  
जातिपरत्वादिति तत्राह ।

विदितबन्धकारणस्य दृष्ट्यातद्रूपम् ॥ १५५ ॥

विदितं स्पष्टं बन्धकारणमविवेको यत्र तस्य दृष्ट्यैव  
पुरुषेष्वतद्रूपं रूपभेद इत्यर्थः । अतो भ्रान्तदृष्ट्या न रूप-  
भेदसिद्धिरिति ॥ १५५ ॥ ननु तथाप्यनुपलम्भादेकरूपत्वा-  
भावः सेत्स्यति तत्राह ।

नाम्नादृष्ट्या चक्षुष्मतामनुपलम्भः ॥ १५६ ॥

अनुपलम्भ एवासिद्धः । अज्ञैरदर्शनेऽपि ज्ञानिभिरे-  
करूपत्वस्य दर्शनादित्यर्थः ॥ १५६ ॥ अद्वैतश्रुत्यनुपपत्तिं  
समाधाय खण्डाद्वैते बाधकान्तरमाह ।

वामदेवादिर्मुक्तो नाद्वैतम् ॥ १५७ ॥

वामदेवादिर्मुक्तोऽस्ति तथापीदानीं बन्धः स्वस्मिन्ननु-  
भवसिद्धः । अतो नाखण्डात्माद्वैतमित्यर्थः । स चापि  
जातिस्मरणसंबोधस्तत्रैव जन्मत्यपवर्गमापेत्यादिवाक्यव्यत-  
विरोधश्चेति शेषः । न चैवं बन्धमोक्षावुपाधरेवेत्यवगन्त-  
व्यम् । श्रुतिस्मृतिसिद्धान्तविरोधात् । दुःखं मा भुञ्जीयेति

कामनादर्शनेन पुरुषमोक्षस्यैव मोक्षाख्यपरमपुरुषार्थ-  
त्वाच्च । उपाधेर्दुःखहानस्य च तादर्थ्येन परम्परयैव पुरु-  
षार्थत्वात् पुक्षादिवदिति । यदप्याधुनिकैर्मायावादिभिरु-  
च्यते । अद्वैतश्रुतिविरोधाद्बन्धमोक्षसृष्टिसंहारादिश्रुतयो  
बाध्यन्त इति । तदप्यसत् । मोक्षाख्यफलस्यापि श्रवणकाल  
एवाभावनिश्रये श्रवणोत्तरं मननादिविधेरननुष्ठानलक्षणा-  
प्रामाण्यप्रसङ्गात् । प्रपञ्चान्तर्गतस्य वेदान्तस्याप्यद्वैतश्रुत्या  
बाधे वेदान्तावगतेऽप्यद्वैते पुनः संशयापत्तेश्च । स्वाप्नवाक्यस्य  
लायति बाधे तद्वाक्यार्थे पुनः संशयवत् । किञ्च मिथ्या-  
बुद्धिर्नास्तिकतेत्यनुशासनाद्वर्मादिषु स्वापवन् मिथ्यादृष्टयो  
बौद्धप्रभेदा एव सांश्रुतिकशब्देन प्रपञ्चस्याविद्यकतायाश्च  
तैरभ्युपगमादिति दिक् ॥ १५७ ॥ ननु वामदेवादेरपि  
परममोक्षो न जात इत्यभ्युपेयं तच्चाह :

अनादावद्य यावदभावाद्भविष्यदप्येवम् ॥ १५८ ॥

अनादौ कालेऽद्य यावच्चैर्नाक्षो न जातः कस्यापि  
तर्हि भविष्यत्कालोऽप्येवं मोक्षशून्य एव स्यात् सम्यक्साध-  
नानुष्ठानस्याविशेषादित्यर्थः ॥ १५८ ॥ तत्र प्रयोगमाह ।

इदानीमिव सर्वत्र नात्यन्तोच्छेदः ॥ १५९ ॥

सर्वत्र काले बन्धस्यात्यन्तोच्छेदः कस्यापि पुंशो नास्ति  
वर्त्तमानकालवदित्यनुमानं सम्भवेदित्यर्थः ॥ १५९ ॥ पुरु-



षाणां यदेकरूपत्वमेकत्वप्रतिपादकश्रुत्यर्थावधारितं तत् किं  
मात्रकाले किं सर्वदेवेत्याकांक्षायामाह ।

व्यावृत्तोभयरूपः । १६० ॥

स च पुरुषो व्यावृत्तोभयरूपो व्यावृत्तो निवृत्तो रूप-  
भेदो यस्मात् तथेत्यर्थः । श्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यः सदैकरूपता-  
सिद्धिरिति शेषः । तदुक्तम् ।

बहुरूप इवाभाति मायया बहुरूपया ।

रममाणो गुणेष्वस्या ममाहमिति बध्यते ॥ इति

जगदाख्यमहास्वप्ने स्रष्टात् स्वप्नान्तरं ब्रजत् ।

रूपं त्यजति नो शान्तं ब्रह्म शान्तत्ववृंहितम् ॥

इति च ॥ १६० ॥ ननु साक्षित्वस्यानित्यत्वात् पुरुषाणां  
कथं सदैकरूपत्वं तत्राह ।

साक्षात्सम्बन्धात् साक्षित्वम् ॥ १६१ ॥

पुरुषस्य यत् साक्षित्वमुक्तं तत् साक्षात्सम्बन्धमात्रात् ।  
न तु परिणामत इत्यर्थः । साक्षात्सम्बन्धेन बुद्धिभावासा-  
क्षितावगम्यते साक्षाद्द्रष्टरि संज्ञायामिति साक्षिशब्दव्यु-  
त्पादनात् । साक्षाद्द्रष्टृत्वं चाव्यवधानेन द्रष्टृत्वम् । पुरुषे  
च साक्षात्सम्बन्धः स्वबुद्धिवृत्तेरेव भवति । अतो बुद्धिरेव  
साक्षी पुरुषोऽन्येषां तु द्रष्टृमात्रमिति शास्त्रीयोविभागः ।  
ज्ञाननियामकश्चार्थाकारतास्थानीयः प्रतिबिम्बरूप एव

सम्बन्धो न तु संयोगमात्रमतिप्रसङ्गादित्यसकृदावेदितम् ।  
विष्णादेः सर्वसाक्षित्वं त्विन्द्रियादिश्वधानाभावमात्रेण  
गीणम् । अक्षसम्बन्धात् साक्षित्वमिति पाठे त्वक्षमत्रबुद्धिः  
करणत्वसामान्यात् । तस्या यथोक्तात् प्रतिबिम्बरूपात् स-  
म्बन्धादित्यर्थः ॥ १६१ ॥ उभयरूपत्वाभावसिद्ध्यर्थं पुरुषस्या-  
परो विशेषावाह सूत्राभ्याम् ।

नित्यमुक्तत्वम् ॥ १६२ ॥

सदैव पुरुषस्य दुःखाख्यबन्धशून्यत्वम् । दुःखादेर्बुद्धि-  
परिणामत्वादित्यर्थः । पुरुषार्थस्य दुःखभोगनिवृत्तिः प्रति-  
बिम्बरूपदुःखनिवृत्तिर्वेत्युक्तमेव ॥ १६२ ॥

औदासीन्यं चेति ॥ १६३ ॥

औदासीन्यमकर्तृत्वं तेन चान्येऽपि निष्कामत्वादय उ-  
पलक्षणीयाः । कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा अज्ञाऽअज्ञा धृति-  
रधृतिर्धीर्ज्ञीर्भौरित्येतत् सर्वं मन एवेति श्रुतेः । इतिशब्दः  
पुरुषधर्मप्रतिपादनसमाप्तौ ॥ १६३ ॥ नन्वेवं प्रकृतिपुरुष-  
योरन्योऽन्यं वैधर्म्येण विवेके सिद्धे पुरुषस्य कर्तृत्वं बुद्धेरपि  
च ज्ञातृत्वं श्रुतिस्मृत्योरुच्यमानं कथमुपपद्येयातां तत्राह ।

उपरागात् कर्तृत्वं चित्तान्निध्याच्चित्तान्निध्यात् ॥ १६४ ॥

अत्र यथायोग्यमन्वयः । पुरुषस्य यत् कर्तृत्वं तदबुध्य-  
परागात् । बुद्धेः या चित्ता सा पुरुषसान्निध्यात् एतदुभयं

न वास्तवमित्यर्थः । यथाग्न्ययसीः परस्परं संयोगविशेषात्  
परस्परधर्मव्यवहार औपाधिको यथा वा जलसूर्ययोः सं-  
योगात् परस्परधर्मागोपस्थैव बुद्धिपुरुषयोरिति भावः ।  
एतच्च कारिकायाप्युक्तम् ।

तस्मात् तत्संयोगादचेतनं चेतनावदिव लिङ्गम् ।

गुणाकर्तृत्वे च तथा कर्तेव भवत्युदासीनः ॥

इति । चित्तात्रिध्यादिति द्विःपाठोऽध्यायसमाप्तिसूच-  
नार्थः ॥ १६४ ॥

द्वैयहाने तयोर्हेतु इति व्यूहा यथाक्रमम् ।

चत्वारः शास्त्रमुख्यार्था अध्यायेऽस्मिन् प्रपञ्चिताः ॥

सङ्क्षिप्तसाङ्ख्यसूत्राणामर्थस्यात्र प्रपञ्चनात् ।

शास्त्रं योगवदेवेदं साङ्ख्यप्रवचनाभिधम् ॥

इति विज्ञानाचार्यनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये विषयाध्यायः प्रथमः ॥

## द्वितीयोऽध्यायः ।

शास्त्रस्य विषयो निरूपितः । साम्प्रतं पुरुषस्यापरिणा-  
मित्वोपपादनाय प्रकृतितः सृष्टिप्रक्रियामतिविस्तरेण द्वि-  
तीयाध्याये वक्ष्यति । तत्रैव प्रधानकार्याणां स्वरूपं विस्त-  
रतो वक्तव्यं तस्योऽपि पुरुषस्यातिस्फुटविवेकाय । अत एव ।

विकारं प्रकृतिं चैव पुरुषं च सनातनम् ।

यो यथावद्विजानाति स विद्वन्मो विमुच्यते ॥

इति मोक्षधर्मादिषु त्रयाणामेव ज्ञेयत्ववचनम् । तत्रा-  
दावचेतनायाः प्रकृतेर्निष्प्रयोजनस्रष्टृत्वे मुक्तस्यापि बन्धप्र-  
सङ्ग इत्याशयेन जगत्सर्जने प्रयोजनमाह ।

विमुक्तमोक्षार्थं स्वार्थं वा प्रधानस्य ॥ १ ॥

कर्तृत्वमिति पूर्वाध्यायशेषसूत्रादनुषज्यते स्वभावतो  
दुःखबन्धादिमुक्तस्य पुरुषस्य प्रतिविस्वरूपदुःखमोक्षार्थं प्रति  
विस्वसस्वत्वेन दुःखमोक्षार्थं वा प्रधानस्य जगत्कर्तृत्वम् ।  
अथवा स्वार्थम् । स्वस्य पारमार्थिकदुःखमोक्षार्थमित्यर्थः ।  
यद्यपि मोक्षवद्भोगोऽपि सृष्टेः प्रयोजनं तथापि मुख्यत्वा-  
न्मोक्ष एवोक्तः ॥ १ ॥ ननु मोक्षार्थं चेत् सृष्टिस्तर्हि सकृत्  
सृष्ट्यैव मोक्षसम्भवे पुनः पुनः सृष्टिर्न स्यादिति तत्राह ।

विरक्तस्य तत्सिद्धेः ॥ २ ॥

नैकदा सृष्टेर्मोक्षः किन्तु बहुशो जन्ममरणव्याध्यादि-  
विविधदुःखेन भृशं तप्तस्य ततश्च प्रकृतिपुरुषयोर्विवेकस्या-  
ल्योत्पन्नपरवैराग्यस्यैव मोक्षोत्पत्तिसिद्धिरित्यर्थः ॥ २ ॥ सकृ-  
त्सृष्ट्या वैराग्यासिद्धौ हेतुमाह ।

न श्रवणमात्रात् तत्सिद्धिरनादिवासनाया

बलवत्त्वात् ॥ ३ ॥



श्रवणमपि बहुजन्मकृतपुण्येन भवति । तत्रापि श्रवण-  
मात्राच्च वैराग्यसिद्धिः किन्तु साक्षात्कारात् । साक्षात्कारश्च  
भ्रष्टिति न भवति । अनादिमिथ्यावासनाया बलवत्त्वात् ।  
किन्तु योगनिष्ठया । योगी च प्रतिबन्धबाहुल्यमित्यतो बहु-  
जन्मभिरेव वैराग्यं मोक्षश्च कदाचित् कस्यचिदेव सिध्यती-  
त्यर्थः ॥ ३ ॥ सृष्टिप्रवाहे हेत्वन्तरमाह ।

बहुभृत्यवदा प्रत्येकम् ॥ ४ ॥

यथा गृहस्थानां प्रत्येकं बहवो भर्तव्या भवन्ति स्त्रीपु-  
त्रादिभेदेन । एवं सत्त्वादिगुणानामपि प्रत्येकमसङ्ख्यापुरुषा  
विमोचनीया भवन्ति । अतः कियत्पुरुषमोक्षेऽपि पुरुषान्तर  
मोचनार्थं सृष्टिप्रवाहो घटते । पुरुषाणामानन्त्यादित्यर्थः ।  
तथा च योगसूत्रम् । कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधा-  
रणत्वादिति ॥ ४ ॥ ननु प्रकृतेरेव स्रष्टृत्वं कथमुच्यते । एत-  
स्मादात्मन आकाशः सम्भूत इति श्रुत्या पुरुषस्यापि स्रष्टृ-  
त्वसिद्धेरिति तत्राह ।

प्रकृतिवास्तवे च पुरुषस्याध्याससिद्धिः ॥ ५ ॥

प्रकृतौ स्रष्टृत्वस्य वस्तुत्वे च सिद्धे पुरुषस्य स्रष्टृत्वाध्यास  
एव श्रुतिषु सिध्यति । उपासनायामेव श्रुतेस्तात्पर्यात् ।  
अजामिकामित्यादिश्रुत्यन्तरेण प्रकृतेः स्रष्टृत्वसिद्धेः पुंसां  
कूटस्थचिन्मात्रताबोधकश्रुत्यन्तरविरोधाच्चेत्यर्थः । अयं चा-

ध्यास उपचाररूपो लोके सिद्ध एवास्ति । यथा स्वशक्तिषु  
योधिषु वर्तमानौ जघपराजयौ राजन्युपपचर्यते तथा स्वशक्तौ  
प्रकृतौ वर्तमानं स्रष्टृत्वादिकं शक्तिमत्सु पुरुषेषूपचर्यते शक्ति-  
शक्तिभेदेभ्यः । तदुक्तं कीर्त्ति ।

शक्तिशक्तिमतोर्भेदं पश्यन्ति परमार्थतः ।

अभेदं चानुपश्यन्ति योगिनस्तत्त्वचिन्तकाः ॥

इति भेदमन्योऽन्याभावभेदं चाविभागरूपं प्रकृत्यादि-  
तत्त्वोपासकाः पश्यन्तीत्यर्थः । तयोश्चोदाहरणम् । अथात  
आदेशो नेति नेतीत्यादिश्रुतिः । आत्मैवेदं सर्वमित्यादि-  
श्रुतिश्चेति भावः ॥ ५ ॥ नन्वेवं प्रकृतावपि स्रष्टृत्वं वास्तव-  
मिति कुतोऽवष्टतं सृष्टेः स्वप्नादितुल्यताया अपि अवशा-  
दिति तत्राह ।

कार्यतस्तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥

कार्याणामर्थक्रियाकारितया वास्तवत्वेन कार्यत एव  
धर्मिग्राहकप्रमाणेन प्रकृतेर्वास्तवस्रष्टृत्वसिद्धेरित्यर्थः । स्व-  
प्नादितुल्यतः श्रुतयस्त्वनित्यतारूपासत्त्वांशमात्रे पुरुषाध्यस्त-  
त्वांशे वा बोध्याः । अन्यथा सृष्टिप्रतिपादकश्रुतिविरो-  
धात् । स्वप्नप्रदार्थानामपि मनःपरिणामत्वेनात्यन्तासत्ता-  
विरहाच्चेति ॥ ६ ॥ ननु प्रकृतेः स्वाधत्वंपक्षे मुक्तपुरुषं  
प्रत्यपि सा प्रवर्तेत तत्राह ।

चेतनोद्देशान्नियमः कण्टकमोक्षवत् ॥ ७ ॥

चित्ती संज्ञान इतिव्युत्पत्त्या चेतनोऽत्राभिज्ञः । यथैक-  
मेव कण्टकं यश्चेतनोऽभिज्ञस्तस्मादेव मुच्यते तं प्रत्येव  
दुःखात्मकं न भवत्यन्यान् प्रति तु भवत्येव तथा प्रकृतिरपि  
चेतनादभिज्ञात् कतार्थादेव मुच्यते तं प्रत्येव दुःखात्मिका  
न भवति । अन्याननभिज्ञान् प्रति तु दुःखात्मिका भवत्ये-  
वेति नियमो व्यवस्थेत्यर्थः । एतेन स्वभावतो बद्धाया अपि  
प्रकृतेः स्वमोक्षो घटत इत्यतो न मुक्तपुरुषं प्रति प्रवर्तते  
॥७॥ ननु पुरुषे स्रष्टृत्वमध्यस्तमात्रमिति यदुक्तं तन्न सुक्तम् ।  
प्रकृतिसंयोगेन पुरुषस्यापि महदादिपरिणामोचित्यात् ।  
दृष्टो हि पृथिव्यादियोगेन काष्ठदेः पृथिव्यादिसदृशः  
परिणाम इति तत्राह ।

अन्ययोगेऽपि तत्सिद्धिर्नाञ्जस्येनायोदाहवत् ॥ ८ ॥

प्रकृतियोगेऽपि पुरुषस्य न स्रष्टृत्वसिद्धिराञ्जस्येन  
साक्षात् । तत्र दृष्टान्तोऽयोदाहवत् । यथायनो न दग्धृत्वं  
साक्षादस्ति किन्तु स्वसंयुक्ताग्निद्वारकमध्यस्तमेवेत्यर्थः ।  
उक्तदृष्टान्ते तूभयोः परिणामः प्रत्यक्षसिद्धत्वादित्यते सन्दि-  
ग्धस्थले त्वेकस्यैव परिणामेनोपपत्तावुभयोः परिणामक-  
ल्पने गौरवम् । अन्यथा जपासंयोगात् स्फटिकस्य रागप-  
रिणामापत्तेरिति ॥ ८ ॥ सृष्टेः फलं मोक्ष इति प्रागुक्तम् ।  
इदानीं सृष्टेर्मुख्यं निमित्तकारणमाह ।

रागविरागयोर्योगः सृष्टिः ॥ ९ ॥

रागे सृष्टिवैराग्ये च योगः स्वरूपेऽवस्थानम् । सुक्ति-  
रिति यावत् । अथवा चित्तवृत्तिनिरोध इत्यर्थः । तथा  
चान्वयव्यतिरेकाभ्यां रागः सृष्टिकारणमित्याशयः । तथा  
च श्रुतिरपि ब्रह्मादिरूपां विविधकर्मगतिसुक्ताह इति तु  
कामयमानो योऽकामो न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति ।  
रागवैराग्ये अपि प्रकृतिधर्माविव ॥ ९ ॥ इतः परं सृष्टि-  
प्रक्रियां वक्तुमारभते ।

महदादिक्रमेण पञ्चभूतानाम् ॥ १० ॥

सृष्टिरिति पूर्वसूचादनुवर्तते । यद्यप्येतस्मादात्मन  
आकाशः सम्भूत इत्यादिश्रुतावादावेव पञ्चभूतानां सृष्टिः  
श्रूयते तथापि महदादिक्रमेणैव पञ्चभूतानां सृष्टिरिष्टे  
त्यर्थः । तेज आदिसृष्टिश्रुतौ गगनवायुसृष्टेरापूरणवदुक्त  
श्रुतावप्यादौ महदादिसृष्टिः पूरणीयेति भावः । अत्र च  
प्रमाणं षट्सृष्टिवदन्तःकरणातिरिक्ताखिलसृष्टेरन्तःकरण-  
वृत्तिपूर्वकत्वानुमानम् । किञ्च ।

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्ज्योतिरापश्च पृथ्वि विश्वस्य धारिणी ।

इति श्रुत्यन्तरस्थपाठक्रमानुरोधेन स प्राणमसृजत्  
प्राणाच्छ्रुत्वा खं वायुमित्यादिश्रुत्यन्तरेण च पञ्चभूतसृष्टेः



प्राङ्महदादिसृष्टिरवधार्यत इति । प्राणश्चान्तःकरणस्य  
वृत्तिभेद इति वक्ष्यति । अतोऽस्यां श्रुतौ प्राण एव महत्त-  
त्त्वमिति । तथा वेदान्तसूत्रमपि महदादिक्रमेणैव सृष्टिं  
वर्त्ति । अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति । सदा  
काशयोर्मध्ये बुद्धिमनसी उत्पाद्ये इति क्रमेणेत्यर्थः । मनसि  
चाहङ्कारस्य प्रवेश इति ॥ १० ॥ प्रकृतेरेव स्रष्टृत्वं स्वमोक्षार्थं  
तस्या नित्यत्वात् । महदादीनां तु स्वस्वविकारस्रष्टृत्वं न  
स्वमोक्षार्थमनित्यत्वादिति । विशेषमाह ।

आत्मार्थत्वात् सृष्टेर्नैषामात्मार्थ आरम्भः ॥ ११ ॥

एषां महदादीनां स्रष्टृत्वस्यात्मार्थत्वात् पुरुषमोक्षार्थ-  
त्वान्न स्वार्थ आरम्भः स्रष्टृत्वं विनाशित्वेन मोक्षयोगादि-  
त्यर्थः । परमोक्षार्थकत्वे चावश्यंके पुरुषमोक्षार्थकत्वमेव  
युक्तं न प्रकृतिमोक्षार्थकत्वं तस्याः पुरुषगुणत्वादिति ॥ ११ ॥  
खण्डदिक्कालयोः सृष्टिमाह ।

दिक्कालावाकाशादिभ्यः ॥ १२ ॥

नित्यौ यौ दिक्कालौ तावाकाशप्रकृतिभूतौ प्रकृतेर्गुण-  
विशेषावेव । अतो दिक्कालयोर्विभुत्वोपपत्तिः । आकाशवत्  
सर्वगतश्च नित्य इत्यादियुक्तं विभुत्वं चाकाशस्योपपन्नम् ।  
यौ तु खण्डदिक्कालौ तौ तु तत्तदुपाधिसंयोगादाकाशादु-  
त्पद्येते इत्यर्थः । आदिशब्देनोपाधिग्रहणादिति । यद्यपि

तत्तदुपाधिविशिष्टाकाशमेव खण्डदिक्कालौ तथापि विशिष्ट-  
स्यातिरिक्तताभ्युपगमवादेन । वैशेषिकनये श्रीचस्य कार्ये  
तावत् तत्कार्यत्वमचीकृतम् ॥ १२ ॥ इदानीं महदादिक्रमेण-  
त्युक्तान् स्वरूपतो धर्मतश्च क्रमेण दर्शयति ।

अध्यवसायो बुद्धिः ॥ १३ ॥

महत्तत्त्वस्य पर्यायो बुद्धिरिति । अध्यवसायश्च निश्च-  
याख्यस्तस्या साधारणी वृत्तिरित्यर्थः । अभेदनिर्देशस्तु  
धर्मधर्माभेदात् । अस्याश्च बुद्धेर्महत्त्वं स्वेतरसकलकार्यव्या-  
पकत्वाच्चैश्वर्याच्च मन्तव्यम् ।

सर्विकारात् प्रधानात् तु महत्तत्त्वमजायत ।

महानिति यतः ख्यातिर्लोकानां जायते सदा ।

इतिस्मृतेः । अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद्व्येद  
इत्यादिश्रुतिस्मृतिषु च हिरण्यगर्भे चेतनेऽपि महानिति  
शब्दो बुद्ध्याभिमानित्वे नैव । यथा पृथिव्याभिमानिचेतने  
पृथिवीशब्दस्तद्वत् । एवमेव रुद्रादिवृद्धङ्कारादिशब्दोऽपि  
बोध्यः । प्रकृत्यभिमानिदेवतामारभ्य सर्वेषामेव भूताभि-  
मानिपर्यन्तानां स्वस्वबुद्धिरूपाश्च प्रतिनियतोपाधयो मह-  
त्तत्त्वस्येवांशा इति ॥ १३ ॥ महत्तत्त्वस्यापरानपि धर्मानाह ।

तत्कार्यं धर्मादि ॥ १४ ॥

धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्याण्यपि बुद्ध्यापादानकानि नाहङ्का-

राद्युपादानकानि बुद्धेरेव निरतिशयसत्त्वकार्यत्वादित्यर्थः ॥  
१४॥ नन्वेवं कथं नरपञ्चादिगतानां बुद्ध्याशानामधर्मप्राप्त्य-  
मुपपद्यतां तत्राह ।

**महदुपरागाद्विपरीतम् ॥ १५ ॥**

तदेव महत्सहत्तत्त्वं रजस्तमोभ्यामुपरागाद्विपरीतं  
बुद्धधर्माज्ञानावैराग्यानैश्वर्यधर्मकमपि भवतीत्यर्थः । एतेन  
सर्वं एव पुरुषा ईश्वरा इति श्रुतिस्मृतिप्रवादोऽप्युप-  
पादितः सर्वोपाधीनां स्वाभाविकैश्वर्यस्य रजस्तमोभ्या-  
मेवावरणादिति । नन्वेवं धर्माद्यवस्थानार्थं बुद्धेःपि  
नित्यत्वात् कथं कार्यतेति चेन्न । प्रकृत्यंगरूपे बीजावस्थ-  
महत्तत्त्वे सत्त्वविशेषे कर्मवासनादीनामवस्थानात् तस्यैव  
ज्ञानकारणावस्थायामङ्गुरवदुपपत्त्यङ्गीकारात् । तथा चा-  
काशवदेव नित्यानित्योभयरूपा बुद्धिः । यथा कारणं स्वा-  
कारः प्रकृतिप्रभावादिति ॥ १५ ॥ महत्तत्त्वं लक्षयित्वा  
तत्कार्यमहङ्कारं लक्षयति ।

**अभिमानोऽहङ्कारः ॥ १६ ॥**

अहङ्करोतीत्यहङ्कारः कुम्भकारवत् । अन्तःकरणद्रव्यं  
स च धर्मधर्म्यभेदादभिमान इत्युक्तोऽसाधारणवृत्तिता ।  
सूचनाय बुद्ध्या निश्चित एवार्थोऽहङ्कारममकारौ जायेते ।  
अतो वृत्त्योः कार्यकारणभावानुसारेण वृत्तिमतोरपि का-

यकारणभाव उन्नीयत इति प्रागेवोक्तम् । अन्तःकरणमेक-  
मेव बीजाङ्कुरमहावृक्षादिवदवस्थात्रयमात्रभेदात् कार्यका-  
रणभावमापद्यत इति च प्रागेवोक्तम् । अत एव वायुमा-  
त्ययोर्मनी महान् मतिर्ब्रह्मा पूर्वुद्धिः ख्यातिरीश्वर इति  
मनोबुद्धौरेकपर्यायत्वमुक्तमिति ॥ १६ ॥ क्रमागतमहङ्कारस्य  
कार्यमाह ।

एकादशपञ्चतन्मात्रं यत्कार्यम् ॥ १७ ॥

एकादशेन्द्रियाणि शब्दादिपञ्चतन्मात्रं चाहङ्कारस्य  
कार्यमित्यर्थः । मयानानाऽनेनेन्द्रियेणैवं रूपादिकं भोक्तव्य-  
मिदमेव सुखसाधनमित्याद्यभिमानादेवादिसर्गेष्विन्द्रियत-  
द्विषयोत्पत्त्याहङ्कार इन्द्रियादिहेतुः । लोके भोगाभिमानि-  
नैव रागहारा भोगोपकरणकरणदर्शनात् । रूपरागा-  
दभूच्चक्षुरित्यादिना मोक्षधर्मे हिरण्यगर्भस्य रागादेव  
समष्टिचक्षुराद्योत्पत्तिस्मरणाच्चेति भावः । अतश्च भूतेन्द्रिय  
योर्मध्ये रागधर्मकं मन एवादावहङ्कारादुत्पद्यत इति  
विशेषस्तन्मात्रादीनां रागकार्यत्वादिति ॥ १७ ॥ तत्रापि  
विशेषमाह ।

सात्त्विकमेकादशकं प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् १८

एकादशानां पूरणमेकादशकं मनः षोडशात्मगणमध्ये  
सात्त्विकम् । अतस्तदैकतात् सात्त्विकाहङ्काराज्जायत



इत्यर्थः । अतश्च राजसाहङ्काराद्देन्द्रियाणि तामसा-  
हङ्काराच्च तन्मात्राणीत्यपि गन्तव्यम् ।

वैष्कारिकास्तैजसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिधा ।

अहन्त्वाद्विकुर्वाणान्मनो वैकारिकादभूत् ॥

वैकारिकाश्च ये देवा अर्थाभिव्यञ्जनं यतः ।

तैजसादिन्द्रियाण्येव ज्ञानकर्ममयानि च ।

तामसो भूतसूक्ष्मादिर्यतः खं लिङ्गमात्मनः ।

इत्यादिस्मृतिभ्य एव निर्णयात् । अतएव पुराणायनु-  
सारेण कारिकायामप्येतदुक्तम् ।

सात्त्विक एकादशकः प्रवर्तते वैकृतादहङ्कारात् ।

भूतादेस्तन्मात्रः स तामसस्तैजसादुभयम् ॥

इति । तैजसो राजसः । उभयं ज्ञानकर्मेन्द्रिये । ननु  
देवतालयश्रुतिरित्यागामिसूत्रे कारणानां देवान् वक्ष्यति  
तत् कथं कारिकायापि देवानां सात्त्विकाहङ्कारकार्यत्वं  
नोक्तमिति ॥ उच्यते । समष्टिचक्षुरादिशरीरिणः सूर्यादि-  
चेतना एव चक्षुरादिदेवताः श्रूयन्ते । अतश्च व्यष्टिकरणानां  
समष्टिकरणानि देवतेत्येव पर्यवस्यति । तथा च व्यष्टिसम-  
ष्टोरिकताशयेनात्र शास्त्रे देवाः करणेभ्यो न पृथङ्निर्दिश्यन्ते ।  
अतः समष्टीन्द्रियाणि मनोऽपेक्षयात्यसत्त्वेन राजसाह-  
ङ्कारकार्यत्वेनैव निर्दिष्टानि । स्मृतिषु च व्यष्टीन्द्रियापेक्षया-  
धिकसत्त्वेन सात्त्विकाहङ्कारकार्यतयोक्तानीत्यविरोध इति

गन्तव्यम् । तदेवमहङ्कारस्य त्रैविध्यान्महतोऽपि तत्कारणस्य  
त्रैविध्यं मन्तव्यम् ।

सात्त्विको राजसत्त्वैव तामसश्च त्रिधा महान् ।

इति स्मरणात् । त्रैविध्यं चानयोर्व्यक्तिभेदादंशभेदादित्य-  
न्यदेतत् । १८ ॥ एकादशेन्द्रियाणि दर्शयति ।

कर्मेन्द्रियबुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम् ॥ १९ ॥

कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि पञ्च ज्ञाने-  
न्द्रियाणि च चक्षुःश्रोत्रत्वग्रसनघ्राणाख्यानि पञ्च । एतै-  
र्दशभिः सहान्तरं मन एकादशकमेकादशेन्द्रियमित्यर्थः ।  
इन्द्रस्य सङ्घातिश्वरस्य करणमिन्द्रिगम् । तथा चाहङ्कार-  
कार्यत्वे सति करणत्वमिन्द्रियत्वमिति । १९ ॥ इन्द्रियाणां  
भौतिकत्वमतं निराकरोति ।

आहङ्कारिकत्वश्रुतेर्न भौतिकानि ॥ २० ॥

इन्द्रियाणीति शेषः । आहङ्कारिकत्वे च प्रमाणभूता  
श्रुतिः काललुसाप्याचार्यवाक्यान्मन्वाद्यखिलस्मृतिभ्यश्चानु-  
मीयते । प्रत्यक्षा श्रुतिरहं बहु स्यामित्यादिः । नन्वनमयं  
हि सौम्य मन इत्यादिभौतिकत्वेऽपि श्रुतिरस्तीति चेन्न । प्र-  
काशकत्वसाध्येनान्तःकरणोपादानत्वस्यैवोचिततथाहङ्कारि-  
कत्वश्रुतेरेव मुख्यत्वात् । भूतानामपि हिरण्यगर्भसङ्कल्पज-  
न्यतयाक्षस्य मनोजन्यत्वाच्च । व्यष्टिर्न आदीनां भूतसंसृष्ट-

तथैव तिष्ठतां भूतेभ्योऽभिश्चक्तिमात्रेण तु भीतिकश्रुतिर्गो-  
पीति ॥ २० ॥ ननु तथाप्याहङ्कारिकत्वनिर्णयो न घटतेऽस्य  
पुरुषस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षुरादित्यमित्यादिश्रुती  
देवतास्त्रिन्द्रियाणां लयकथनेन देवतोपादानकत्वस्याप्यव-  
गमात् कारण एव हि कार्यस्य लय इत्याशङ्क्याह ।

देवतालयश्रुतिर्नारम्भकस्य ॥ २१ ॥

देवतासु या लयश्रुतिः सा नारम्भकस्य नारम्भकविष-  
यिणीत्यर्थः । अनारम्भकेऽपि भूतले जलविन्दोर्लयदर्शनात् ।  
अनारम्भकेष्वपि भूतेष्वालम्बो लयश्चवर्णाह । विज्ञानघन  
एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यतीत्यादिश्रुता-  
विति भावः ॥ २१ ॥ इन्द्रियान्तर्गतं मनो नित्यमिति केचित्  
तत् परिहरति ।

तदुत्पत्तिश्रुतेर्विनाशदर्शनाच्च ॥ २२ ॥

तेषां सर्वेषामेवेन्द्रियाणामुत्पत्तिरस्ति ।

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

इत्यादिश्रुतेः । वृद्धाद्यवस्थासु चक्षुरादीनामिव मन-  
सोऽप्यपचयादिना विनाशनिर्णयाच्चैत्यर्थः । तथा चोक्तम् ।

दशकेन निवर्तन्ते मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

इति । मनसो नित्यत्ववचनानि च प्रकृत्याख्यबीजप-  
राणीति ॥ २२ ॥ गोलकजातमेवेन्द्रियमिति नास्तिकमत-  
मपाकरोति ।

अतीन्द्रियमिन्द्रियं भ्रान्तानामधिष्ठाने ॥ २३ ॥

इन्द्रियं सर्वमतीन्द्रियं न तु प्रत्यक्षं भ्रान्तानामेव त्व-  
धिष्ठाने गोलके तादात्म्येनेन्द्रियमित्यर्थः । अधिष्ठानमित्येव  
पाठः ॥ २३ ॥ एकमेवेन्द्रियं शक्तिभेदाद्विलक्षणकार्यकारी-  
तिमतमपाकरोति ।

शक्तिभेदेऽपि भेदसिद्धौ नैकत्वम् ॥ २४ ॥

एकस्यैवेन्द्रियस्य शक्तिभेदस्त्रीकारोऽपीन्द्रियभेदः सिद्ध्यति  
शक्तीनामपीन्द्रियत्वात् । अतो नैकत्वमिन्द्रियस्येत्यर्थः ॥ २४ ॥  
नन्वेकस्मादहङ्काराद्यानाविधेन्द्रियोत्पत्तिकल्पनायां न्याय-  
विरोधस्तत्राह ।

न कल्पनाविरोधः प्रमाणदृष्टस्य ॥ २५ ॥

सुखमम् ॥ २५ ॥ एकस्यैव मुख्येन्द्रियस्य मनसोऽन्ये दश  
शक्तिभेदा इत्याह ।

उभयात्मकं मनः ॥ २६ ॥

ज्ञानकर्मेन्द्रियात्मकं मन इत्यर्थः ॥ २६ ॥ उभयात्मक-  
मित्यस्यार्थं स्वयं विवृणोति ।

गुणपरिणामभेदान्नानात्वमवस्थावत् ॥ २७ ॥

यथैक एव नरः सङ्गवशान्नालं भजते कामिनीसङ्गात्  
कामुको विरक्तसङ्गाद्विरक्तोऽन्यसङ्गाच्चान्य एवं मनोऽपि च-  
क्षुरादिसङ्गाच्चक्षुराद्येकीभावेन दर्शनादिवृत्तिविशिष्टतया



नाना भवति । तत्र हेतुर्गुणेत्यादि । गुणानां सत्त्वादीनां परिणामभेदेषु सामर्थ्यादित्यर्थः । एतच्चान्यत्रममा अभूवं ना-  
शौषमित्यादिश्रुतिसिद्धाच्चक्षुरादीनां मनःसंयोगं विना व्या-  
पारात्त्वमत्वादनुमीयते ॥२७॥ ज्ञानकर्मेन्द्रिययोर्विषयमाह ।

**रूपादिरसमलान्त उभयोः ॥ २८ ॥**

अन्नरसानां मलः पुरीषादिः । तथा रूपरसगन्धस्पर्श-  
शब्दा वक्तव्या दातव्यगन्तव्या नन्दयितव्योत्पृष्ट्याश्चोभयोर्ज्ञा-  
नकर्मेन्द्रिययोर्दश विषया इत्यर्थः । आनन्दयितव्यं चोपस्थ-  
स्योपस्थान्तरं विषय इति ॥ २८ ॥ यस्येन्द्रियस्य येनोपका-  
रेणैतानीन्द्रियाणीत्युच्यते तदुभयमाह ।

**द्रष्टृत्वादिरात्मनः करणत्वमिन्द्रियाणाम् ॥ २९ ॥**

द्रष्टृत्वादिपञ्चकं वक्तृत्वादिपञ्चकं सङ्कल्पयित्वं चात्मनः  
पुरुषस्य दर्शनादिवृत्तौ करणत्वं त्विन्द्रियाणामित्यर्थः । ननु  
द्रष्टृत्वश्रोतृत्वादिकं कदाचिदनुभवे पर्यवसानात् पुरुषस्या-  
विकारिणोऽपि घटतां वक्तृत्वादिकं क्रियामात्रं तत् कथं  
कूटस्थस्य घटतामिति चेन्न । अयस्कान्तवत् सान्निध्यमात्रेण  
दर्शनादिवृत्तिकर्तृत्वस्यैवात्र द्रष्टृत्वादिशब्दार्थत्वात् । यथा  
हि महाराजः स्वयमव्याप्रियमाणोऽपि सैन्येन करणेन योद्धा  
भवत्याज्ञामात्रेण प्रेरकत्वात् तथा कूटस्थोऽपि पुरुषश्चक्षुरा-  
द्यखिलकरणैर्द्रष्टा वक्ता सङ्कल्पयिता चेत्येवमादिर्भवति सं-

योगाख्यसान्निध्यमात्रेणैव तेषां प्रेरकत्वादवस्थान्तमणिव-  
दिति । कर्तृत्वं चात्र कारकचक्रप्रयोक्तृत्वं करणत्वं क्रिया-  
हेतुव्यापारवत्त्वं तत्साधकतमत्वं वाकुठारादिवत् । यत् तु  
शास्त्रेषु पुरुषे दर्शनादिकर्तृत्वं निषिध्यते तदनुकूलकृति-  
मत्त्वं तत्तत्क्रियावत्त्वं वा । तथा चोक्तम् ।

अत आत्मनिकर्तृत्वमकर्तृत्वं च संस्थितम् ।

निरिच्छत्वाद्कर्तासौ कर्ता सन्निधिमात्रतः ॥

इति । अत एव कारकचक्रप्रयोक्तृताशक्तेरात्मस्वरूपतया  
द्रष्टृत्ववक्तृत्वादिकमात्मनो नित्यमिति श्रूयते । न द्रष्टुर्दृष्टे-  
र्विपरिलोपो विद्यते न वक्तुर्वक्त्रेर्विपरिलोपो विद्यत इत्या-  
दिनेति । ननु प्रमाणविभागे प्रत्यक्षादिवृत्तीनामेव करण-  
त्वमुक्तमत्र कथमिन्द्रियस्योच्यत इति चेन्न । अत्र दर्शनादि-  
रूपासु चक्षुरादिहारकबुद्धिवृत्तिष्वेवेन्द्रियाणां करणत्ववच-  
नात् । तत्र पुरुषनिष्ठे बोधाख्यफले वृत्तीनां करणत्वस्योक्त-  
त्वादिति ॥ २८ ॥ इदानीमन्तःकरणत्रयस्यासाधारणवृत्ती-  
राह ।

त्रयाणां खालक्षणम् ॥ ३० ॥

त्रयाणां महदहङ्कारमनसां खालक्षणं स्वं स्वं लक्षण-  
मसाधारणी वृत्तिर्येषामिति मध्यमपदलोपो विग्रहस्तस्य  
भावस्तत्त्वमित्यर्थः । लोके च महतो लक्षणमध्यवसायादि-  
प्रकृष्टगुणवत्त्वम् । अहङ्कृतस्य चात्मन्यविद्यमानगुणारोपः ।

मनसश्चेदमस्त्वित्यङ्गीकरणमिति । तथा च बुद्धिर्वृत्तिरध्यव-  
सायोऽभिमानोऽहङ्कारस्य सङ्कल्पविकल्पो मनस इत्याद्या-  
तम् । सङ्कल्पश्चिकीर्षा सङ्कल्पः कर्ममानसमित्यनुशासनात् ।  
विकल्पश्च संशयो योगोक्तभ्रमविशेषो वा न तु विशिष्टज्ञानं  
तस्य बुद्धिवृत्तित्वादिति ॥ ३० ॥ त्रयाणां साधारणीं वृत्ति-  
मध्याह ।

**सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ॥३१॥**

प्राणादिरूपाः पञ्च वायवत् सञ्चारात् वायवो ये प्र-  
सिद्धास्ते सामान्या साधारणी करणस्यान्तःकरणत्रयस्य  
वृत्तिः परिणामभेदा इत्यर्थः । तदेतत् कारिकयोक्तम् ।

स्वालक्षणं वृत्तिस्तयस्य सैषा भवत्यसामान्या ।

सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च ॥

इति । अत्र कश्चित् प्राणाद्या वायुविशेषा एव ते चा-  
न्तःकरणवृत्त्याजीवनयोनिप्रयत्नरूपया व्याप्रियन्त इति  
कृत्वा प्राणाद्याः करणवृत्तिरित्यभेदनिर्देश इत्याह । नन्व ।  
न वायुक्रिये पृथगुपदेशादिति वेदान्तसूत्रेण प्राणस्य वायु-  
त्ववायुपरिणामत्वयोः स्फुटं प्रतिषेधादत्रापि तदेकवाक्यती-  
चित्यात् । मनीषर्मस्य कामादेः प्राणक्षीभकतया सामा-  
नाधिकरण्ये नैवौचित्याच्च । वायुप्राणयोः पृथगुपदेशश्रुत-  
यस्तु ।

एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च ।

खं वायुर्द्यौतिरापश्च पृथ्वी विश्वस्य धारिणी ।

इत्याद्या इति । अत एव लिङ्गशरीरमध्ये प्राणानाम-  
गणनेऽपि न न्यूनता बुद्धिरेव क्रियाशक्त्या सूत्रात्मप्राणादि-  
नामकत्वादिति । अन्तःकरणपरिणामेऽपि वायुतुल्यसञ्चार-  
विशेषाद्वायुदेवताधिष्ठितत्वाच्च वायुव्यवहारोपपत्तिरिति ।  
३१॥ वैशेषिकाणामिवास्माकं नायं नियमो यदिन्द्रियवृत्तिः  
क्रमेणैव भवति नैकदेत्याह ।

क्रमशोऽक्रमशश्चेन्द्रियवृत्तिः ॥ ३२ ॥

सुगमम् । जातिसाङ्ख्यस्यास्माकमोषत्वात् सामग्रीसम-  
वधाने सत्यनेकैरपीन्द्रियैरेकदैकवृत्त्युत्पादने बाधकं नास्ती-  
ति भावः । इन्द्रियवृत्तीनां विभागश्च कारिकया व्याख्यातः ।

शब्दादिषु पञ्चानामालोचनमात्रमिष्यते वृत्तिः ।

वचनादानविहरणोल्लगानन्दाश्च पञ्चानाम् ।

आलोचनं च पूर्वाचार्यैर्व्याख्यातम् ।

अस्ति ह्यालोचनं ज्ञानं प्रथमं निर्विकल्पकम् ।

परं पुनस्तथा वस्तुधर्मैर्जात्यादिभिस्तथा ।

इति । परमुत्तरकालीनं च पुनर्वस्तुधर्मैर्द्रव्यरूपधर्मै-  
स्तथा जात्यादिभिर्ज्ञानं सविकल्पकं तथा लोचनाख्यं भव-  
तीत्यर्थः । तथा च निर्विकल्पकसविकल्परूपं द्विविधमप्यै-



न्द्रियकं ज्ञानमालोचनसंज्ञमिति लब्धम् । कश्चित् तु नि-  
र्विकल्पकं ज्ञानमेवालोचनमिन्द्रियजन्यं च भवति सविक-  
ल्पकं तु मनोमात्रजन्यमिति श्लोकार्थमाह । तत्र । योग-  
भाष्ये व्यासदेवैर्विशिष्टज्ञानस्याप्यैन्द्रियकत्वस्य व्यवस्थापि-  
तत्वात् । इन्द्रियैर्विशिष्टज्ञाने बाधकाभावाच्च । स एव सू-  
त्रार्थमप्येवं व्याचष्टे बाह्येन्द्रियमारभ्य बुद्धिपर्यन्तस्य वृत्ति-  
रुत्तमगतः क्रमेण भवति कदाचित् तु व्याघ्रादिदर्शनकाले  
भयविशेषाद्विद्युज्ज्वलेव सर्व्वकरणेष्वेकदैव वृत्तिर्भवतीत्यर्थ-  
इति । तदप्यसत् । सूत्र इन्द्रियवृत्तीनामेव क्रमिकाक्रमिक-  
त्ववचनात् । न बुद्धाद्बुद्धारवृत्त्योः प्रसङ्गोऽप्यस्ति । किंचैक-  
दानेकेन्द्रियवृत्तावेव वादिविप्रतिपत्त्या तन्निर्णयपरत्वमेव  
सूत्रस्योचितं मनोऽणुत्वप्रतिषेधाय न तु काकदन्तान्वेषण-  
परत्वमिति ॥ ३२ ॥ पिण्डीकृत्य बुद्धिवृत्तीः ससारनिदान-  
ताप्रतिपादनार्थमादौ दर्शयति ।

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टाक्लिष्टाः ॥ ३३ ॥

क्लिष्टा अक्लिष्टा वा भवन्तु वृत्तयः पञ्चतय्यः पञ्चप्र-  
कारा एव नाधिका इत्यर्थः । क्लिष्टा दुःखदाः सांसारिक-  
वृत्तयोऽक्लिष्टाश्च तद्विपरीता योगकालीनवृत्तयः । वृत्तीनां  
पञ्चप्रकारत्वं पातञ्जलसूत्रेणोक्तम् । प्रमाणविपर्ययविकल्प-  
निद्राश्मृतय इति । तत्र प्रमाणवृत्तिरचाप्युक्ता विपर्ययस्त्व-

स्माकं विवेकाग्रह एवान्यथाख्यातिर्निरास्यत्वात् । विकल्पस्तु  
विशेषदर्शनकालेऽपि राहोः शिरः पुरुषस्य चैतन्यमित्यादि-  
ज्ञानम् । निद्रा च सुषुप्तिकालीना बुद्धिवृत्तिः । स्मृतिश्च  
संस्कारजन्यं ज्ञानमिति । एतत् सर्वं पातञ्जले सूत्रितम् ॥  
३३ ॥ या एता बुद्धिवृत्तय उक्ता एतदौपाधिक्येव पुरुष-  
स्थान्यरूपता न स्वत एतन्निवृत्तौ च पुरुषः स्वरूपेऽव-  
स्थितो भवतीत्यनयापि दिशा पुरुषस्य स्वरूपं परिचाय-  
यति ।

तन्निवृत्तावुपशान्तोपरागः स्वस्थः ॥ ३४ ॥

तासां वृत्तीनां विरामदशायां शान्ततत्त्वतिबिम्बकः  
स्वस्थो भवति कैवल्य इवान्यदापीत्यर्थः । तथा च योग-  
सूत्रत्रयम् । योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः । तदा द्रष्टुः स्वरूपे-  
ऽवस्थानम् । वृत्तिसारूप्यमितरचेति । इदमेव च पुरुषस्य  
स्वस्थत्वं गदुपाधिवृत्तेः प्रतिबिम्बस्य निवृत्तिरिति । एता-  
दृशी चावस्था पुरुषस्य वासिष्ठे दृष्टान्तेन प्रदर्शिता ।  
यथा ।

अनामाखिलशैलादिप्रतिबिम्बे हि यादृशी ।

स्यादर्पणे दर्पणता केवलात्मस्वरूपिणी ।

अहं त्वं जगदित्यादौ प्रशान्ते दृश्यसम्भ्रमे ।

स्यात् तादृशी केवलता स्थिते द्रष्टर्यवीचणे ।

इति ॥ ३४ ॥ एतदेव दृष्टान्तेन निवृणोति ।

कुसुमवच्च मणिः । ३५ ॥

चकारी हेतौ कुसुमेनेव मणिरित्यर्थः । यथा जपा-  
कुसुमेन स्फटिकमणी रक्तोऽस्वस्थो भवति तन्निवृत्तौ च  
रागशून्यः स्वस्थो भवति तद्वदिति । तदेतदुक्तं कीर्मे ।

यथा संलक्ष्यते रक्तः केवलः स्फटिको जनैः ।

रत्नकाद्युपधानेन तद्वत् परमपुरुषः ।

इति ॥ ३५ ॥ ननु कस्य प्रयत्नेन करणजातं प्रवर्त्ततां  
पुरुषस्य कूटस्थत्वादीश्वरस्य च प्रतिषिद्धत्वादिति तत्राह ।

पुरुषार्थं करणोज्ज्वलोऽप्यदृष्टोऽस्मात् ॥ ३६ ॥

प्रधानप्रवृत्तिवत् पुरुषार्थं करणोज्ज्वलः करणाणां प्रवृ-  
त्तिरपि पुरुषस्यादृष्टाभिव्यक्तेरेव भवतीत्यर्थः । अदृष्टं  
चोपाधेरेव । ३६ ॥ परार्थं स्वतः प्रवृत्तौ दृष्टान्तमाह ।

धेनुवद्वत्साय ॥ ३७ ॥

यथा वत्सार्थं धेनुः स्वयमेव क्षीरं स्रवति नान्यं यत्न-  
मपेक्षते तथैव स्वामिनः पुरुषस्य कृते स्वयमेव करणानि  
प्रवर्त्तन्ते इत्यर्थः । दृश्यत च सुषुप्तात् स्वयमेव बुद्धेरुत्थान-  
मिति । एतदेव कारिकायाप्युक्तम् ।

स्वां स्वां प्रतिपद्यन्ते परस्परज्जुतहेतुकां वृत्तिम् ।

पुरुषार्थं एव हेतुर्न केनचित् कार्यते करणम् ॥

इति ॥ ३७ ॥ बाह्याभ्यन्तरेर्मिलित्वा कियन्ति करणा-  
नीत्याकांक्षायामाह ।

करणं त्रयोदशविधमवान्तरभेदात् ॥ ३८ ॥

अन्तःकरणत्रयं दश बाह्यकरणानि मिलित्वा त्रयो-  
दश तेष्वपि व्यक्तिभेदेनानन्त्यं प्रतिपादयितुं विधमित्यु-  
क्तम् । बुद्धिरेव मुख्यं करणमित्याशयेनोक्तमवान्तरभेदा-  
दिति । एकस्यैव बुद्ध्याख्यकरणस्य करणानामनेकत्वादित्यर्थः ॥ ३८ ॥ ननु बुद्धिरेव पुरुषेऽर्थसमर्पकत्वान्मुख्यं कर-  
णमन्येषां च करणत्वं गौणं तत्र को गुण इत्याकांक्षाया-  
माह ।

इन्द्रियेषु साधकतमत्वगुणयोगात् कुठारवत् ॥ ३९ ॥

इन्द्रियेषु पुरुषार्थसाधकतमत्वरूपः करणस्य बुद्धेर्गुणः  
परम्परयाख्यतस्तत्रयोदशविधं करणमुपपद्यत इति पूर्व-  
सूत्रेणान्वयः । कुठारवदिति यथा फलायोगव्यवच्छिन्नतया  
प्रहारस्यैव क्रिदायां मुख्यकरणत्वेऽपि प्रकृष्टसाधनत्वगुण-  
योगात् कुठारस्यापि करणत्वं तथेत्यर्थः । अन्तःकरणस्यै-  
कत्वमभिप्रेत्याहङ्कारस्य गौणकरणत्वमत्र नोक्तम् ॥ ३९ ॥  
गौणमुख्यभावे व्यवस्थां विशिष्याह ।

द्वयोः प्रधानं मनो लोकवद्भृत्यवर्गेषु ॥ ४० ॥

द्वयोर्वाह्यान्तरयोर्मध्ये मनो बुद्धिरेव प्रधानं मुख्यम् ।  
साक्षात्करणमिति यावत् । पुरुषेऽर्थसमर्पकत्वात् । यथा  
भृत्यवर्गेषु मध्ये कश्चिदेव लोको राज्ञः प्रधानो भवत्यन्ये च



तदुपसर्जनीभूता ग्रामाध्यक्षादयस्तद्वदित्यर्थः । अत्र मनः-  
शब्दो न तृतीयान्तःकरणवाची । वक्ष्यमाणस्याखिलसं-  
स्काराधारत्वस्य बद्धातिरिक्तेष्वसम्भवात् । सम्भवे वा बुद्धि-  
कल्पनवैयर्थ्यादिति ॥ ४० ॥ बुद्धेः प्रधानत्वे हेतूनाह त्रिभिः  
सूत्रैः ।

अव्यभिचारात् ॥ ४१ ॥

सर्वकरणव्यापकत्वात् फलाव्यभिचारादित्यर्थः ॥ ४१ ॥

तथा शेषसंस्काराधारत्वात् ॥ ४२ ॥

बुद्धेरेवाखिलसंस्काराधारता न तु चक्षुरादेरहङ्कार-  
मनसोर्वा पूर्वदृष्टश्रुताद्यर्थानामन्यबधिरादिभिः स्मरणानु-  
पपत्तेः । तत्त्वज्ञानेनाहङ्कारमनसोर्लयेऽपि स्मरणदर्शनाच्च ।  
अतोऽशेषसंस्काराधारतयापि बुद्धेरेव सर्वेभ्यः प्रधानत्व-  
मित्यर्थः ॥ ४२ ॥

स्मृत्यानुमानाच्च ॥ ४३ ॥

स्मृत्या चिन्तनरूपया वृत्त्या प्राधान्यानुमानाच्चेत्यर्थः ।  
चिन्ता वृत्तिर्हि ध्यानाख्या सर्ववृत्तिभ्यः श्रेष्ठा तदाश्रयतया  
च चित्तापरनाम्नी बुद्धिरेव श्रेष्ठान्यवृत्तिकरणेभ्य इत्यर्थः  
॥ ४३ ॥ ननु चिन्तावृत्तिः पुरुषस्यैवसु तत्राह ।

सम्भवेन्न स्वतः ॥ ४४ ॥

स्वतः पुरुषस्य स्मृतिर्न सम्भवेत् कूटस्थत्वादित्यर्थः ।

इत्थं वा व्याख्येयम् । नन्वेवं बुद्धिरेव कारणमस्तु कृतमवा-  
न्तरकरणैरित्याशङ्क्यायामाह । सम्भवेन्न स्वत इति । चक्षु-  
रादिहारतां विनाखिलव्यापारेषु बुद्धेः स्वतः करणत्वं न  
सम्भवेदन्वादेरपि रूपादिदर्शनापत्तेरित्यर्थः ॥ ४४ ॥ नन्वेवं  
बुद्धेरेव प्राधान्ये कथं मनस उभयात्मकत्वं प्रागुक्तं तत्राह ।  
आपेक्षिको गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात् ॥ ४५ ॥

क्रियाविशेषं प्रति करणानामापेक्षिको गुणप्रधानभा-  
वश्चक्षुरादिव्यापारेषु मनः प्रधान मनोव्यापारे चाहङ्कारो-  
ऽहङ्कारोऽहङ्कारव्यापारे च बुद्धिः प्रधानम् ॥ ४५ ॥ नन्वस्य  
पुरुषस्येयं बुद्धिरेव कारणं न बुद्धान्तरमित्येवं व्यवस्था कि-  
न्निमित्तिकेत्याकाङ्क्षायामाह ।

तत्कर्माज्जितत्वात् तदर्थमभिचेष्टा लोकावत् ४६

तत्पुरुषीयकर्मजत्वात् कारणस्य तत्पुरुषार्थमभिचेष्टा  
सर्वव्यापारो भवति लोकावत् । यथा लोके येन पुरुषेण  
क्रयादिकर्मणाज्जितो यः कुठारादिस्तत्पुरुषार्थमेव तस्य  
च्छिदादिव्यापार इत्यर्थः । अतः कारणव्यवस्थेति भावः ।  
यद्यपि कूटस्थतया पुरुषे कर्म नास्ति तथापि भोगसाधन-  
तया पुरुषस्वामिकत्वेन राज्ञो जयादिवदेव पुरुषस्य कर्मा-  
च्यते । ननु कर्मण एव तत्पुरुषीयत्वे किं नियामकमिति  
चेत् तथाविधं कर्मान्तरमेव । अनादित्वात् तु नानवस्था

दोषायेति । यत् तु कश्चिद्विवेकी वदति बुद्धिप्रतिबिम्ब-  
तपुरुषस्य कर्मेति । तन्न । योगभाष्येऽस्मदुक्तप्रकारस्योक्त-  
त्वेनान्यप्रकारस्याप्रामाणिकत्वात् । प्रतिबिम्बस्यावस्तुत्वेन  
कर्माद्यसम्भवाच्च । अन्यथा प्रतिबिम्बस्य कर्मतद्भोगाद्यङ्गीकारे  
बिम्बत्वाभिमतपुरुषकल्पनावैर्यस्य पूर्वं प्रतिपादितत्वा-  
दिति ॥४६॥ बुद्धेः प्राधान्यं प्रकटीकर्तुमुपसंहरति ।

**समानकर्मयोगे बुद्धेः प्राधान्यं लोकावलोकवत् ४७**

यद्यापि पुरुषार्थत्वेन समान एव सर्वेषां करणानां व्या-  
पारस्तथापि बुद्धेरेव प्राधान्यं लोकवत् । लोके हि राजार्थ-  
कत्वाविशेषेऽपि ग्रामाध्यक्षादिषु मध्ये मन्त्रिण एव प्राधान्यं  
तद्वदित्यर्थः । अत एव बुद्धिरेव महानिति सर्वशास्त्रेषु  
गीयत इति । बीष्ठाध्यायसमाप्तिः ॥ ४७ ॥

लिङ्गदेहस्य घटकं यत् सप्तदशसङ्ग्रहकम् ।

प्रधानकार्यं तत् सूक्ष्ममत्राध्यायेऽनुवर्णितम् ।

इति श्रीविज्ञानाचार्यनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये प्रधानकार्याध्यायी द्वितीयः ॥

## तृतीयोऽध्यायः ।

इतःपरं प्रधानस्य स्थूलकार्यं महाभूतानि शरीरद्वयं च वक्तव्यं ततश्च विविधयोनिगत्यादयो ज्ञानसाधनानुष्ठानहेत्वपरवैराग्यार्थं ततश्च परवैराग्याय ज्ञानसाधनान्यस्थितानि वक्तव्यानीति तृतीयारम्भः ।

अविशेषाद्विशेषारम्भः ॥ १ ॥

नास्ति विशेषः शान्तघोरमूढत्वादिरूपो यत्रेत्यविशेषो भूतसूक्ष्मं पञ्चतन्मात्राख्यं तस्माच्छान्तादिरूपविशेषवत्त्वेन विशेषाणां स्थूलानां महाभूतानामारम्भ इत्यर्थः । सुखाद्यात्मकता हि शान्तादिरूपा स्थूलभूतेष्वेव तारतम्यादिभिरभिव्यज्यते न सूक्ष्मेषु तेषां शान्तैकरूपतयैव योगिष्वभिव्यक्तिरिति ॥ १ ॥ तदेवं पूर्वाध्यायमारभ्य त्रयोविंशतितत्त्वानां सुत्यन्तिमुक्त्वा तस्माच्छरीरद्वयोत्पत्तिमाह ।

तस्माच्छरीरस्य ॥ २ ॥

तस्मात् त्रयोविंशतितत्त्वात् स्थूलसूक्ष्मशरीरद्वयस्यारम्भः इत्यर्थः ॥ ३ ॥ सम्प्रति त्रयोविंशतितत्त्वे संसारान्यथानुपपत्तिं प्रमाणयति ।

तद्बीजात् संसृतिः ॥ ३ ॥

तस्य शरीरस्य बीजात् त्रयोविंशतितत्त्वरूपात् सूक्ष्मादेतोः पुरुषस्य संसृतिर्गतागते भवतः कूटस्थस्य विभुतया



स्वतो गत्याद्यसम्भवादित्यर्थः । तद्योविंशतितत्त्वेऽवस्थितो  
हि पुरुषस्तेनैवोपाधिना पूर्वकृतकर्मभोगार्थं देहादेहं  
संसरति ।

मानसं मनसैवायमुपभुङ्क्तेऽशुभाशुभम् ।

वाचा वाचा कृतं कर्म कायेनैव तु कायिकम् ॥

इत्यादिस्मृतिभिः पूर्वसर्गायकारणैरेवोत्सर्गतः सर्गान्त-  
रिधूपभोगसिद्धेः । अतएव ब्रह्मसूत्रमुपसंहरति सम्प्रतिष्वक्त  
इति ॥ ३ ॥ संसृतेरवधिमप्याह ।

आविवेकाच्च प्रवर्त्तनमविशेषाणाम् ॥ ४ ॥

ईश्वरानीश्वरत्वादिविशेषरहितानां सर्वेषामेव पुंसां  
विवेकपर्यन्तमेव प्रवर्त्तनं संसृतिरावश्यकी विवेकोत्तरं च  
न सेत्यर्थः ॥ ४ ॥ तत्र हेतुमाह ।

उभयोगादितरस्य ॥ ५ ॥

इतरस्याविवेकिन एव स्वीयकर्मफलभोगावश्यभावा-  
दित्यर्थः ॥ ५ ॥ देहसत्त्वेऽपि संसृतिकाले भोगो नास्तीत्याह ।

सम्प्रति परिमुक्तो द्वाभ्याम् ॥ ६ ॥

सम्प्रति संसृतिकाले पुरुषो द्वाभ्यां शीतोष्णसुखदुःखा-  
दिद्वन्द्वैः परिमुक्तो भवतीत्यर्थः । तदेतत् कारिकयोक्तम् ।

संसरति निरूपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम् ।

इति । भावा धर्माधर्मवासनादयः ॥ ६ ॥ अतः परंशरी-  
रद्वयं विशिष्य वक्तुमुपक्रमते ।

मातापितृजं स्थूलं प्रायश इतरन्न तथा ॥ ७ ॥

स्थूलं मातापितृजं प्रायशो बाहुल्येनायोनिजस्यापि  
स्थूलशरीरस्य स्मरणादितरच्च सूक्ष्मशरीरं न तथा न माता-  
पितृजं सर्गाद्यत्यन्तत्वादित्यर्थः । तदुक्तं कारिकायाः ।

पूर्वोत्पन्नमसत्तं नियतं महदादिसूक्ष्मपर्यन्तम् ।

संसरति निरुपभोगं भावैरधिवासितं लिङ्गम् ।

इति । नियतं नित्यं द्विपरार्धस्यायि गौणनित्यं प्रति-  
शरीरं लिङ्गोत्पत्तिकल्पने गौरवात् । प्रलये तु तन्नाशः  
श्रुतिस्मृतिप्रामाण्यादिष्यते । गतिकाले भोगाभाववचनमु-  
त्सर्गाभिप्रायेण । कदाचित् तु वायवीयशरीरप्रवेशतो गमन-  
कालेऽपि भोगो भवति । अतो यममार्गं दुःखभोगवाक्वा-  
न्युपपद्यन्ते ॥ ७ ॥ स्थूलसूक्ष्मशरीरयोर्मध्ये किमुपाधिकः  
पुरुषस्य इन्द्रियोगस्तदवधारयति ।

पूर्वोत्पत्तेस्तत्कार्यत्वं भोगादेकस्य नेतरस्य ॥ ८ ॥

पूर्वं सर्गादावुत्पत्तिर्यस्य लिङ्गशरीरस्य तस्यैव तत्कार्यत्वं  
सुखदुःखकार्यकत्वं कुत एकस्य लिङ्गदेहस्यैव सुखदुःखाख्य-  
भोगात् न त्वितरस्य स्थूलशरीरस्य सूतशरीरे सुखदुःखाद्य-  
भावस्य सर्वसम्मतत्वादित्यर्थः ॥ ८ ॥ उक्तस्य सूक्ष्मशरीरस्य  
स्वरूपमाह ।

सप्तदशैकं लिङ्गम् ॥ ९ ॥

सूक्ष्मशरीरमप्याधाराधेयभावेन द्विविधं भवति तत्र

सप्तदश मिलित्वा लिंगशरीरं तच्च सर्गादौ समष्टिरूपमेक-  
मेव भवतीत्यर्थः । एकादशेन्द्रियाणि पञ्चतन्मात्राणि बुद्धि-  
श्चेति सप्तदश । अहङ्कारस्य बुद्धावेवान्तर्भावः । चतुर्थसूत्र-  
वक्ष्यमाणप्रमाणादेतान्येव सप्तदश लिंगं मन्तव्यं न तु सप्त-  
दशमेकं चेत्यष्टादशतया व्याख्येयम् । उत्तरसूत्रेण व्यक्तिभेद-  
स्योपपाद्यतयात्र लिंगैकत्व एकशब्दस्य तात्पर्यावधारणाच्च ।

कर्मात्मापुरुषो योऽसौ बन्धमोक्षैः प्रयुज्यते ।

स सप्तदशकेनापि राशिना युज्यते च सः ।

इति भोक्षधर्मादौ लिंगशरीरस्य सप्तदशत्वसिद्धेश्च  
सप्तदशावयवा अत्र सन्तीति सप्तदशको राशिरित्यर्थः ।  
राशिशब्देन स्थूलदेहवक्लिङ्गदेहस्यावयवित्वं निराकृतम् ।  
अवयविरूपेण द्रव्यान्तरकल्पनायां गौरवात् । स्थूलदेहस्य  
चावयवित्वमेकतादिप्रत्यक्षानुरोधेन कल्प्यत इति । अत्र च  
लिङ्गदेहे बुद्धिरेव प्रधानेत्याशयेन लिङ्गदेहस्य भोगः प्रा-  
गुक्तः । प्राणाश्चान्तःकरणस्यैव वृत्तिभेदः । अतो लिङ्गदेहे  
प्राणपञ्चकस्याप्यन्तर्भाव इत्यस्य सप्तदशावयवकस्य शरीरत्वं  
स्वयं वक्ष्यति लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यं  
इति सूत्रेण । अतो भोगायतनत्वमेव मुख्यं शरीरलक्षणम् ।  
तदाश्रयतया त्वन्यत्र शरीरत्वमिति पञ्चाद्वक्तीभवत्यति ।  
चेष्टेन्द्रियार्थाश्रयः शरीरमिति तु न्यायेऽपि तस्यैव लक्षणं  
कृतमिति ॥ ८ ॥ ननु लिङ्गं चेदेकं तर्हि कथं पुरुषभेदेन  
विलक्षणा भोगाः स्युस्तत्राह ।

### व्यक्तिभेदः कर्मविशेषात् ॥ १० ॥

यद्यपि सर्गादौ हिरण्यगर्भीपाधिरूपमेकमेव लिङ्गं  
तथापि तस्य पञ्चाङ्गाक्तिभेदो व्यक्तिरूपेणांशतो नानात्वमपि  
भवति । यद्येदानीमेकस्य पितृलिङ्गदेहस्य नानात्वमंशतो  
भवति पुत्रकन्यादिलिङ्गदेहरूपेण । तत्र कारणमाह कर्म-  
विशेषादिति । जीवान्तराणां भोगहेतुकर्मादेरित्यर्थः ।  
अत्र विशेषवचनात् समष्टिसृष्टिर्जीवानां साधारणैः कर्म-  
भिर्भवतीत्यायातम् । अयं च व्यक्तिभेदो मन्वादिष्वप्युक्तः ।  
यथा मनो समष्टिपुरुषस्य षडिन्द्रियोत्पत्त्यनन्तरम् ।

तेषां त्ववयवान् सूक्ष्मान् पञ्चामयमिति जीजसाम् ।

सन्निवेश्यात्ममात्रासु सर्वभूतानि निमग्ने ॥

इति पञ्चामिति समस्तलिङ्गशरीरोपलक्षणम् । आत्म-  
मात्रासु चिदंशेषु संयोज्येत्यर्थः । तथा च तत्रैव वाक्या-  
न्तरम् ।

तच्छरीरसमुत्पन्नैः कार्यैस्तैः कारणैः सह ।

चेन्नानाः समजायन्त गात्रेभ्यस्तस्य धीमतः ॥

इति ॥१०॥ नन्वेवं भोगायतनतया लिङ्गस्यैव शरीरत्वे  
स्थले कथं शरीरव्यवहारस्तत्राह ।

### तदधिष्ठानाश्रये देहे तद्वादात् तद्वादः ॥ ११ ॥

तस्य लिङ्गस्य यदधिष्ठानमाश्रयो वक्ष्यमाणभूतपञ्चकं  
तस्याश्रये षाट्कौशिकदेहे तद्वादो देहवादस्तद्वादात् त-



स्याधिष्ठानशब्दोक्तस्य देहवादादित्यर्थः लिङ्गसम्बन्धाधि-  
ष्ठानस्य देहत्वमधिष्ठानाश्रयत्वाच्च स्थूलस्य देहत्वमिति प-  
र्यवसितोऽर्थः । अधिष्ठानशरीरं च सूक्ष्मं पञ्चभूतात्मकं वक्ष्यते  
तथा च शरीरत्रयं सिद्धम् । यत् तु ।

आतिवाहिक एकोऽस्ति देहोऽन्यस्त्वाधिभौतिकः ।

सर्वासां भूतजातीनां ब्रह्माणस्वेक एव किम् ॥

इत्यादिशास्त्रेषु शरीरद्वयमेव श्रूयते तल्लिङ्गशरीराधि-  
ष्ठानशरीरयोरन्योऽन्यनियतत्वेन सूक्ष्मत्वेन चैकताभिप्रा-  
यादिति ॥ ११ ॥ ननु षाट्कोशिकातिरिक्ते लिङ्गशरीरा-  
धिष्ठानभूते शरीरान्तरे किं प्रमाणमित्याकांक्षायामाह ।

न स्वातन्त्र्यात् तद्वदेच्छायावच्चित्रवच्च ॥ १२ ॥

तल्लिङ्गशरीरं तद्वदेऽधिष्ठानं विना स्वातन्त्र्याच्च तिष्ठति ।  
यथा च्छाया निराधारा न तिष्ठति यथा वा चित्रमित्यर्थः  
तथा च स्थूलदेहं त्यक्त्वा लोकान्तरगमनाय लिङ्गदेहस्या-  
धारभूतं शरीरान्तरं सिध्यतीति भावः । तस्य च स्वरूपं  
कारिकायामुक्तम् ।

सूक्ष्मा मातापितृजाः सहप्रभूतैस्त्रिधा विशेषाः स्यः ।

सूक्ष्मास्तेषां नियता मातापितृजा निवर्तन्ते ॥

इति । अत्र तन्मात्रकार्यं मातापितृजशरीरापेक्षया  
सूक्ष्मं यद्भूतपञ्चकं यावत्लिङ्गस्थायि प्रोक्तं तदेव लिङ्गाधि-  
ष्ठानं शरीरमिति लब्धं कारिकान्तरेण ।

चित्तं यथाश्रयसृते स्थाण्वादिभ्यो विना यथा छाया ।

तद्वहिना विशेषैर्न तिष्ठति निराश्रयं लिङ्गम् ॥

इति । विशेषैः स्थूलभूतैः सूक्ष्माख्यैः । स्थूलावान्तर-  
भेदैरिति यावत् । अस्यां कारिकायां सूक्ष्माख्यानां स्थूल-  
भूतानां लिङ्गशरीराङ्गेदावगमेन ।

पूर्वोत्पन्नमसक्तं नियतं महदादिसूक्ष्मपर्यन्तम् ।

इत्यादिपूर्वोदाहृतकारिकायां सूक्ष्मभूतपर्यन्तस्य लि-  
ङ्गत्वं नार्थः किन्तु महदादिरूपं यत्किञ्च तत् स्वाधारसूक्ष्म-  
पर्यन्तं संसरति तेन सह संसरतीत्यर्थः । नन्वेवं लिङ्गघट-  
कपदार्थाः कियन्त इति कथमवधार्यमिति चेत् ।

वासनाभूतसूक्ष्मं च कर्मविद्ये तथैव च ।

दशेन्द्रियं मनो बुद्धिरेतत्किञ्च विदुर्बुधाः ॥

इति वाशिष्ठादिवाक्येभ्यः । अत्र लिङ्गशरीरप्रतिपाद-  
नेनैव पुर्यष्टकमपि व्याख्येयमित्याशयेन बद्धिधर्माणामपि  
वासनाकर्मवित्यानां पृथगुपन्यासः । भूतसूक्ष्मचान्न तन्मात्रा  
दशेन्द्रियाणि च ज्ञानकर्मेन्द्रियभेदेन पुरइयमित्याशयः ।  
यत् तु मायावादिनो लिङ्गशरीरस्य तन्मात्रस्थाने प्राणादि-  
पञ्चकं प्रक्षिपन्ति पुर्यष्टकं चान्यथा कल्पयन्ति तदप्रामा-  
णिकमिति ॥ १२ ॥ ननु मूर्तद्रव्यतया वाय्वादेरिव लिङ्ग-  
स्याकाशमेवासंगेनाधारोऽस्तु व्यर्थमन्यत्र संगकल्पमिति  
तत्राह ।

मूर्तत्वेऽपि न सङ्घातयोगात् तरणिवत् ॥ १३ ॥

मूर्तत्वेऽपि न स्वातन्त्र्यादसंगतयावस्थानं प्रकाशरूप-  
त्वेन सूर्यस्यैव सङ्घातसंगानुमानादित्यर्थः । सूर्यादीनि स-  
र्वाणि तेजांसि पार्थिवद्रव्यसंगेनैवावस्थितानि दृश्यन्ते लिंगं  
च सत्त्वप्रकाशमयमतो भूतसंगतमिति ॥ १३ ॥ लिंगस्य  
परिमाणमवधारयति ।

अणुपरिमाणं तत् कृतिश्रुतेः ॥ १४ ॥

तल्लिंगमणुपरिमाणं परिच्छिन्नं न त्वत्यन्तमेवाणु सा-  
वयवस्योक्तत्वात् । कुतः कृतिश्रुतेः क्रियाश्रुतेः ।

विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च ।

इत्यादिश्रुतेर्विज्ञानाख्यबुद्धिप्रधानतया विज्ञानस्य लिंग-  
स्याखिलकर्मश्रवणादित्यर्थः । विभुत्वे सति क्रिया न सम्भ-  
वति । तद्गतिश्रुतेरिति पाटसु समीचीनः । लिंगशरीरस्य  
च गतिश्रुतिस्तमुक्क्रामन्तं प्राणोऽनुक्रामति प्राणमनुक्रामन्तं  
सविज्ञानो भवति सविज्ञानमेवानुक्रामतीति सविज्ञानो  
बुद्धिसहित एव जायते सविज्ञानं यथा स्यात् तथा संसरति  
चेत्यर्थः ॥ १४ ॥ परिच्छिन्नत्वे युक्त्यन्तरगाह ॥ १४ ॥

तदन्नमयत्वश्रुतेश्च । ॥ १५ ॥

तस्य लिङ्गस्यैकदेशतोऽन्नमयत्वश्रुतेन विभुत्वं सम्भव-  
तीति । विभुत्वे सति नित्यतापत्तेरित्यर्थः । सा च श्रुतिर्द्वा-

ब्रमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागित्या-  
दिः । यद्यपि मनश्चादीनि न भौतिकानि तथाप्यन्नसंस्पृ-  
शजातीयांशपूरणादन्नमयत्वादिव्यवहारो बोध्यः ॥ १५ ॥  
अचेतनानां लिंगानां किमर्थं संस्पृतिर्देहाद्देहान्तरसञ्चार  
इत्याशङ्कयामाह ।

पुरुषार्थं संस्पृतिर्लिङ्गानां सूक्ष्कारवद्राजः ॥ १६ ॥

यथा राज्ञः सूक्ष्काराणां पाकशालासु सञ्चारो राजार्थं  
तथा लिंगशरीराणां संस्पृतिः पुरुषार्थमित्यर्थः ॥ १६ ॥ लिं-  
गशरीरमशेषविशेषतो विचारितमिदानीं स्थूलशरीरमपि  
तथा विचारयति ।

पाञ्चभौतिको देहः ॥ १७ ॥

पञ्चानां भूतानां मिलितानां परिणामो देह इत्यर्थः ॥  
॥ १७ ॥ मतान्तरमाह ।

चातुर्भौतिकमित्येके ॥ १८ ॥

अकाशस्थानारम्भकत्वमभिप्रेत्येदम् ॥ १८ ॥

एकभौतिकमित्यपरे ॥ १९ ॥

पार्थिवमेव शरीरमन्यानि च भूतान्युपष्टम्भकमात्रा-  
णीति भावः । अथैकभौतिकमेकैकभौतिकमित्यर्थः । मनु-  
ष्यादिशरीरे पार्थिवांशाधिक्येन पार्थिवता सूर्यादिलोकेषु  
च तेजश्चाद्याधिक्येन तेजसादिता शरीराणां सुवर्णादीना-



मिवेतीममेव पक्षं पञ्चमाध्यायेऽपि सिद्धान्तयिष्यति ॥ १९ ॥

देहस्य भौतिकत्वे न यत् सिध्यति तदाह ।

न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकादृष्टेः ॥ २० ॥

भूतेषु पृथक् कृतेषु चैतन्यादर्शनाद्भौतिकस्य न स्वाभाविकं चैतन्यं किन्त्वोपाधिकमित्यर्थः ॥ २० ॥ बाधकान्तरमाह ।

प्रपञ्चमरणाद्यभावश्च ॥ २१ ॥

प्रपञ्चस्य सर्वस्यैव मरणसुषुप्त्याद्यभावश्च देहस्य स्वाभाविकचैतन्ये सति स्यादित्यर्थः । मरणसुषुप्त्यादिकं हि देहस्य चेतनता सा च स्वाभाविकचैतन्ये सति नोपपद्यते स्वभावस्य यावद्द्रव्यभावित्वादिति ॥ २१ ॥ प्रत्येकादृष्टेरिति यदुक्तं तत्राशङ्क्य परिहरति ।

मदशक्तिवच्चेत् प्रत्येकपरिदृष्टे सांहत्ये तदुद्भवः ॥ २२ ॥

ननु यथा मादकता शक्तिः प्रत्येकद्रव्यावृत्तिरपि मिलितद्रव्ये वर्तत एवं चैतन्यमपि स्यादिति चेन्न प्रत्येकपरिदृष्टे सति सांहत्ये तदुद्भवः सम्भवेत् । प्रकृते तु प्रत्येकपरिदृष्टत्वं नास्ति । अतो दृष्टान्ते प्रत्येकं शास्त्रादिभिः सूक्ष्मतया मादकत्वे सिद्धे संहतभावकाले मादकत्वाविर्भावमात्रं सिध्यति । दार्ष्टान्तिके तु प्रत्येकभूतेषु सूक्ष्मतया न केनापि प्रमाणेन चैतन्यं सिद्धमित्यर्थः । ननु समुच्चिते चैतन्यदर्शनेन प्रत्येकभूते सूक्ष्मचैतन्यशक्तिरनुमीयेति चेन्न । अनेकभूतेष्वने-

कचेतन्यशक्तिकल्पनायां गौरवेण लाघवादेकस्यैव नित्यचित्त्वरूपस्य कल्पनौचित्यात् । ननु यथावयवेष्ववर्त्तमानमपि परिमाणजलाहरणादिकार्यं घटादौ दृश्यत एवमेव शरीरे चैतन्यं स्यादिति मैवम् । भतगतविशेषगुणानां सजातीयकारणगुणजन्यतया कारणे चैतन्यं विना देहे चैतन्यासम्भवादिति ॥ २२ ॥ पुरुषार्थं संसृतिर्लिङ्गानामित्युक्तं तत्र लिङ्गानां स्थूलदेहसञ्चाराख्यजननो यो यः पुरुषार्थो येन येन व्यापारेण सिद्ध्यति तदाह सूत्राभ्याम् ।

**ज्ञानान्मुक्तिः ॥ २३ ॥**

लिङ्गसंसृतितो जन्मद्वारा विवेकसाक्षात्कारस्तत्तान्मुक्तिरूपः पुरुषार्थो भवतीत्यर्थः । ज्ञानादिकं च प्रत्ययसर्गतया कारिकायां परिभाषितम् ।

एष प्रत्ययसर्गो विपर्ययाशक्तितुष्टिसिद्धाख्यः ।

इति । विपर्ययादयो व्याख्यास्यन्तेऽत्र च स एव बुद्धिसर्गः प्रयोजनयोगेन सूत्रैरुच्यत इति विशेषः ॥ २३ ॥

**बन्धो विपर्ययात् ॥ २४ ॥**

विपर्ययात् सुखदुःखात्मको बन्धरूपः पुरुषार्थो लिङ्गसंसृतितो भवतीत्यर्थः ॥ २४ ॥ ज्ञानविपर्ययाभ्यां मुक्तिबन्धावुक्तौ तत्रादौ ज्ञानान्मुक्तिं विचारयति ।

**नियतकारणत्वान्न समुच्चयविकल्पौ ॥ २५ ॥**

यद्यपि विद्यां चाविद्यां च यस्तद्देदीभयं सहेत्यादिभूयते

तथाप्यविवेकनिवृत्तौ लोकसिद्धतया ज्ञानस्य नियतकारण-  
त्वादविद्यास्यकर्मणा सह ज्ञानस्य मोक्षजनने समुच्चयो वि-  
कल्पो वा नास्तीत्यर्थः । तमेव विदित्वातिश्रुत्युमेति नान्यः  
पन्था विद्यतेऽयनाय न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनै-  
केऽमृतत्वमानश्रित्यादिश्रुतिभ्योऽपि कर्मणो न साक्षात्सो-  
क्षहेतुत्वं समुच्चयानुष्ठानं श्रुतिष्वङ्गाङ्गिभावादिभिरभ्युपप-  
द्यत इति ॥ २५ ॥ समुच्चयविकल्पयोरभावे दृष्टान्तमाह ।  
स्वप्नजागराभ्यामिव मायिकामायिकाभ्यां नोभ-  
योर्मक्तिः पुरुषस्य ॥ २६ ॥

यथा मायिकामायिकाभ्यां स्वप्नजागरपदार्थाभ्यामन्यो-  
ऽन्यसहकारिभावेनैकः पुरुषार्थो न सम्भवति । एवमुभयो-  
र्मायिकामायिकयोरनुष्ठितयोः कर्मज्ञानयोः पुरुषस्य मुक्ति-  
रपि न युक्तित्वर्थः । मायिकत्वं चासत्यत्वम् । अस्थिरत्वमिति  
यावत् । तच्च स्वाप्नेऽर्थेऽस्ति जाग्रत्पदार्थसु स्वाप्नापेक्षया  
सत्य एव कूटस्थपुरुषापेक्षयैवास्थिरत्वेनासत्यत्वादतः स्वप्न-  
विलक्षणज्ञानादिकार्यकरः । एवं कर्माप्यस्थिरत्वात् प्रकृति-  
कार्यत्वाच्च मायिकम् । आत्मा तु स्थिरत्वादिकार्यत्वाच्चाभा-  
यिकः । अतस्तयोरनुष्ठितकर्मज्ञानयोः समानफलदातृत्वम-  
यौक्तिकमिति विलक्षणमेव कार्यं युक्तम् ॥ २६ ॥ नन्वेवम-  
प्यात्मोपासनाख्यज्ञानेन सह तत्त्वज्ञानस्य समुच्चयविकल्पो  
स्यातामुपास्यस्यामायिकत्वादिति तत्राह ।

इतरस्यापि नात्यन्तिकम् ॥ २७ ॥

इतरस्याप्युपास्यस्य नात्यन्तिकममायिकत्वमुपास्यान्न  
न्यध्यस्तपदार्थानामपि प्रवेशादित्यर्थः ॥ २७ ॥ उपासनस्य  
मायिकत्वं यस्मिन्नर्थे तदाह ।

सङ्कल्पितेऽप्येवम् ॥ २८ ॥

मनःसङ्कल्पिते ध्येयांश्च एवमपि मायिकत्वमपीत्यर्थः ।  
सर्वे खल्विदं ब्रह्मेत्यादिश्रुत्युक्ते ह्युपास्ये प्रपञ्चांशस्य मायि-  
कत्वमेवेति ॥ २८ ॥ तर्ह्युपासनस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायामाह ।

भावनोपचयाच्छब्दस्य सर्वे प्रकृतिवत् ॥ २९ ॥

भावनाख्योपासनानिष्पत्त्या शुद्धस्य निष्पापस्य पुरुषस्य प्रकृ-  
तेरिव सर्वमैश्वर्यं भवतीत्यर्थः । प्रकृतिर्यथा सृष्टिस्थितिसं-  
हारं करोति । एवमुपासकस्य बुद्धिसत्त्वमपि प्रकृतिप्रेरणेन  
सृष्ट्यादिकर्तृ भवतीति ॥ २९ ॥ ज्ञानमेव मोक्षसाधनमिति  
स्थापितम् । इदानीं ज्ञानसाधनान्याह ।

रागोपहृतिध्यानम् ॥ ३० ॥

ज्ञानप्रतिबन्धको यो विषयोपरागञ्चितस्य तदुपधात-  
हेतुर्ध्यानमित्यर्थः । उपचारेण कार्यकारणयोरभेदनिर्देशो  
रागक्षयस्य ध्यानत्वासम्भवात् । अत्र ध्यानशब्देन धारणा-  
ध्यानसमाधयो योगीक्षास्तस्य एव ग्राह्यः पातञ्जले योगीक्षा-  
नामष्टानामेव विवेकसाक्षात्कारहेतुत्वश्रवणादिति । एतेषां



चावान्तरविशेषास्तत्रैव द्रष्टव्याः । इतराणि च पञ्चाङ्गानि  
स्वयं वक्ष्यति ॥ ३० ॥ ध्याननिष्पत्त्यैव ज्ञानोत्पत्तिर्नारम्भमा-  
त्रेणेत्याशयेन ध्याननिष्पत्तेर्लक्षणमाह ।

वृत्तिनिरोधात् तत्त्विद्विः ॥ ३१ ॥

ध्येयविरिक्तवृत्तिनिरोधरूपेण सम्प्रज्ञातयोगीनं तत्त्व-  
द्विध्यानस्य निष्पत्तिर्ज्ञानाख्यफलोपधानरूपा भवतीत्यर्थः ।  
अतस्तावत्पर्यन्तमेव ध्यानं कर्त्तव्यमित्याशयः । इतरवृत्ति-  
निरोधे सत्येव विषयान्तरसञ्चाराख्यप्रतिबन्धापगमाद्विष-  
याच्चात्कारो भवतीति कृत्वा योगोऽपि ज्ञाने कारणं योगा-  
ङ्गध्यानादिवदित्यपि मन्तव्यम् । अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं  
मत्वा धीरो हर्षशोको जहातीत्यादिश्रुतिस्मृत्योक्तद्वयगमा-  
दिति ॥ ३१ ॥ ध्यानस्यापि साधनान्याह ।

धारणासनस्वकर्मणा तत्त्विद्विः ॥ ३२ ॥

वक्ष्यमाणेन धारणादित्येव ध्यानं भवतीत्यर्थः ॥ ३२ ॥  
धारणादित्यं क्रमात् सूत्रत्रयेण लक्षयति ।

निरोधश्छर्दिर्विधारणाभ्याम् ॥ ३३ ॥

प्राणस्येति प्रसिद्धा लभ्यते । प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां  
वा प्राणस्येति योगसूत्रे भाष्यकारेण प्राणायामस्य व्याख्या-  
तत्वात् । छर्दिश्च वमनम् । विधारणत्याग इति यावात् ।  
तेन पूरणरेचनयोर्लाभः । विधारणं च कुम्भकम् । तथा च

प्राणस्य पूरकरचक्रकुम्भकैर्योनिरोधो वशीकरणं साधारण्ये-  
त्यर्थः । आसनकर्मणोः स्वशब्देन पञ्चाङ्गक्षणीयतया सूत्रे प-  
रिशेषत एव धारणाया लक्ष्यत्वलाभाद्वारणापदं नोपात्तम् ।  
चित्तस्य धारणा तु समाधिवद्भानशब्देनैव गृहीतेत्यक्तम्  
॥ ३३ ॥ क्रमप्राप्तमासनं लक्षयति ।

स्थिरमुखमासनम् ॥ ३४ ॥

यत् स्थिरं सत् सुखसाधनं भवति स्वस्तिकादि तदास-  
नमित्यर्थः ॥ ३४ ॥ स्वकर्म लक्षयति ।

स्वकर्म स्वाश्रमविहितकर्मानुष्ठानम् ॥ ३५ ॥

सुगमम् । तत्र कर्मशब्देन यमनियमयोर्ग्रहणं जिते-  
न्द्रियत्वरूपः प्रत्याहारोऽपि सर्वाश्रमसाधारणतया कर्ममध्ये  
प्रवेशनीयः । तथा च पातञ्जलसूत्रे ज्ञानसाधनतया प्रो-  
क्तान्यष्टौ योगाङ्गान्यत्रापि लब्धानि । यथा तत्सूत्रम् । यम-  
नियमासनप्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टाव-  
ङ्गानीति । तेषां च स्वरूपं तत्रैव द्रष्टव्यम् ॥ ३५ ॥ मुख्याधि-  
कारिणो नास्ति बहिरङ्गस्य यमादिपञ्चकस्यापेक्षा केवला-  
द्वारणाध्यानादित्वरूपात् संयमादेव ज्ञानं योगश्च भवती-  
ति पातञ्जलसिद्धान्तः । जडभरतादिषु च तथा दृश्यतेऽपि ।  
अतस्तदनुसारेणाचार्योऽप्याह ।

वैराग्यादभ्यासाच्च ॥ ३६ ॥

केवलाभ्यासाध्यानरूपादेव वैराग्यसहिताज्ञानं त-

साधनयोगश्च भवत्युत्तमाधिकारिणामित्यर्थः । तदुक्तं गा-  
रुडेऽपि ।

आसनस्थानविधयो न योगस्य प्रसाधकाः ।

विलम्बजननाः सर्वे विस्तराः परिकीर्तिताः ॥

शिशुपालः सिद्धिमाप स्ररणभ्यासगौरवात् ।

इति । अथवा वैराग्यध्यानाभ्यासावत्र ध्यानस्यैव हेतु-  
तथोक्तौ चकारश्च धारणासमुच्चयायेति । तदेवं ज्ञानान्मोक्षो  
व्याख्यातः ॥ ३६ ॥ अतः परं बन्धो विपर्ययादित्युक्तो बन्ध-  
कारणं विपर्ययो व्याख्यास्यते तत्रादौ विपर्ययस्य स्वरूपमाह ।

विपर्ययभेदाः पञ्च ॥ ३७ ॥

अविद्यास्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च योगोक्ता बन्ध-  
हेतुविपर्ययस्यावान्तरभेदा इत्यर्थः । तेन शुक्त्यादिज्ञानरू-  
पाणां विपर्ययाणामसङ्गहेऽपि न क्षतिः । तत्राविद्यानि-  
त्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखान्मत्स्यातिरिति योगे  
प्रोक्ता । एवमस्मितप्यात्मनोरेकताप्रत्ययः । शरीराद्य-  
तिरिक्त आत्मा नास्तीत्येवंरूपः । अविद्या तु नैवंरूपा ।  
आत्मनः शरीराशरीरोभयरूपत्वेऽपि शरीरेऽहस्तुष्टापपत्तेः ।  
रागद्वेषौ तु प्रसिद्धावेव । अभिनिवेशश्च मरणादिवास  
इति । रागादीनां विपर्ययकार्यतया विपर्ययत्वम् ॥ ३७ ॥  
विपर्ययस्य स्वरूपमुक्त्वा तत्कारणस्याशक्तेरपि स्वरूपमाह ।

अशक्तिरष्टाविंशतिधा तु ॥३८॥

सुगमम् । एतदपि कारिकया व्याख्यातम् ।

एकादशेन्द्रियवधाः सह बुद्धिवधेरशक्तिरुद्दिष्टा ।

सप्तदश वधा बुद्धेर्विपर्ययात् तुष्टिसिद्धीनाम् । इति  
वाधिर्यं कुष्ठितान्धत्वं जडताजिघ्रता तथा ।

मूकता कौण्डपद्भुत्वे क्लेशोदावर्तमुग्धताः ।

इत्येकादशेन्द्रियाणामेकादशाशक्तयः स्वतश्च बुद्धेः सप्त-  
दशाशक्तयः । यथा वक्ष्यमाणानां नवतुष्टीनां विघाता नव  
तथा वक्ष्यमाणानामष्टसिद्धीनां च विघाता अष्टाविति मि-  
लित्वा चेन्माः स्वतः परतश्चाष्टाविंशतिर्बुद्धेरशक्तय इत्यर्थः ।  
तु शब्द इषां विशेषप्रसिद्धिस्थापनार्थः ॥ ३८ ॥ ययोर्विघाते  
बुद्धेरशक्ती ते तुष्टिसिद्धी सूत्रद्वयेनाह ।

तुष्टिर्नवधा ॥ ३९ ॥

स्वयमेव नवधात्वं वक्ष्यति ॥ ३९ ॥

सिद्धिरष्टधा ॥ ४० ॥

एतदपि स्वयं वक्ष्यति ॥ ४० ॥ उक्तानां विपर्ययाशक्तितु-  
ष्टिसिद्धीनां विशेषजिज्ञासायां क्रमेण सूत्रचतुष्टयं प्रवर्तते ।

अवान्तरभेदाः पूर्ववत् ॥ ४१ ॥

विपर्ययस्यावान्तरभेदा ये सामान्यतः पञ्चोक्तास्ते पूर्व-  
वत् पूर्वाचार्यैर्यथोक्तास्तथैव विशिष्टावाधार्याः । विस्तरभ-



यान्नेहोच्यन्त इत्यर्थः । ते चाविद्यादयो मयापि सामान्यत  
एव व्याख्याताः पञ्चेति । विशेषतस्तु द्वाषष्टिभेदास्तदुक्तं  
कारिकायाम् ।

भेदस्तमसोऽष्टविधो मोहस्य च दशविधो महामोहः ।

तामिस्रोऽष्टादशधा तथा भवत्यन्यतामिस्रः ॥

इति । अस्यायमर्थः । अष्टस्वव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चत-  
स्यावेषु प्रकृतिष्वनात्मस्वात्मबुद्धिरविद्या तमोऽष्टधा भवति ।  
कार्यकारणभेदेन केवलविकृतिष्वान्मबुद्धेरप्यनान्तर्भावः ।  
एवमविद्याया विषयभेदेनाष्टविधत्वात् तत्तमानविषयकस्या-  
स्मिताख्यमोहस्याष्टविधत्वम् । दिव्यादिव्यभेदेन शब्दादीनां  
विषयाणां दशत्वात् तद्विषयको रागाख्या महामोहो दश-  
विधः । अविद्यास्मितयोरष्टौ ये विषया ये रागस्य दश  
विषयास्तद्विधातकेष्वष्टादशस्वष्टादशधा तामिस्राख्यो द्वेषः ।  
एवं तेषामष्टादशानां विनाशादिदर्शनादष्टादशधा-  
न्यतामिस्राख्योऽभिनिवेशो भयमिति । एतेषां च तम  
आदिसज्ज्ञा तद्वेतुत्वादिति ॥ ४१ ॥

एवमितरस्याः ॥ ४२ ॥

एवं पूर्ववद्वेतिरस्या अशक्तिरप्यवान्तरभेदा अष्टाविंश-  
तिर्विशेषतोऽवगन्तव्या इत्यर्थः । अशक्तिरष्टाविंशतिधेत्ये-  
स्मिन्नेव सूत्रेऽष्टाविंशतिधात्वं मया व्याख्यातम् ॥ ४२ ॥

आध्यात्मिकादिभेदान्नवधा तुष्टिः ॥ ४३ ॥

इदं सूत्रं कारिकया व्याख्यातम् ।

आध्यात्मिकाश्चतस्रः प्रकृत्युपादानकालभाष्याख्याः ।

बाह्या विषयोपरमात् पञ्च नव तुष्टयोऽभिहिताः ।

इति । अस्यायमर्थः । आत्मानं तुष्टिमतः सङ्घातमधि-  
 कृत्य वर्तन्त इत्याध्यात्मिकास्तुष्टयश्चतस्रः । तत्रा प्रकृत्याख्या  
 तुष्टिर्यथा । साक्षात्कारपर्यन्तः परिणामः सर्वोऽपि प्रकृतेरेव  
 तं च प्रकृतिरेव करोत्यहं तु कूटस्थः पूर्णं इत्यात्मभावनात्  
 परितोषः । इयं तुष्टिरश्व इत्युच्यते । ततश्च प्रव्रज्योपा-  
 दानेन या तुष्टिः सोपादानाख्या सलिलमित्युच्यते । ततश्च  
 प्रव्रज्यायां बहुकालं समाध्यनुष्ठानेन या तुष्टिः सा काला-  
 ख्या तुष्टिरोध इत्युच्यते । ततश्च प्रज्ञानपरमकाष्ठारूपे  
 धर्ममेघसमाधौ सति या तुष्टिः साग्याख्या वृष्टिरित्युच्यते  
 इति चतस्र आध्यात्मिकाः । बाह्याः पञ्च तुष्टयो बाह्यविष-  
 येषु पञ्चसु शब्दादिष्वर्जनरक्षणक्षयभोगहिंसादिदोषानिमि-  
 त्तकोपरमाज्जायन्ते । ताश्चतुष्टयो यथा क्रमं पारं सुपारं  
 पारपारमनुत्तमाश्च उत्तमाश्च इति परिभाषिता इति ।  
 कश्चित् त्विमां कारिकामत्यथा व्याख्यातवान् । तद्यथा  
 विवेकसाक्षात्कारोऽपि प्रकृतिपरिणाम एवेत्यलं ध्यानाभ्या-  
 सेनेत्येवं दृष्ट्या या ध्यानादिनिवृत्तौ तुष्टिः सा प्रकृत्या-

ख्या । प्रव्रज्योपादानेनैव मोक्षो भविष्यति किं ध्यानादि-  
नेति या तुष्टिः सोपादानाख्या । कृतसंन्यासस्यापि का-  
लेनैव मोक्षो भविष्यत्यलमुद्देगेनेति या तुष्टिः सा काला-  
ख्या । भाग्यादेव मोक्षो भविष्यति न मोक्षशास्त्रोक्तसाध-  
नैरेवं कुतर्को या तुष्टिः सा भाग्याख्येत्यादिरर्थ इति तन्न ।  
तद्याख्याततुष्टीनामभावस्य ज्ञानायनुकूलत्वेनाशक्तिपरिभा-  
षानौचित्यादिति ॥ ४३ ॥

### जहादिभिः सिद्धिः ॥ ४४

जहादिभेदैः सिद्धिरष्टधा भवतीत्यर्थः । इदमपि  
सूत्रं कारिकया व्याख्यातम् ।

जहः शब्दोऽध्ययनं दुःखविघातास्त्रयः सुहृत्प्राप्तिः ।

दानं च सिद्धयोऽष्टौ सिद्धेः पूर्वोऽङ्गश्चिन्तिविधः ॥

इति । अस्यायमर्थः । अत्राध्यात्मिकादिदुःखत्रयप्रति-  
योगिकत्वात् तयो दुःखविघाता मुख्यसिद्धयः । इतरास्तु  
तत्साधनत्वादुगीण्यः सिद्धयः । तत्रोहा यथा । उपदेशादिकं  
विनैव प्राग्भवीयाभ्यासवशात् तत्त्वस्य स्वयमुद्भूतमिति ।  
शब्दस्तु यथा । अन्यदीयपाठमाकर्ण्य स्वयं वा शास्त्रमाक-  
लय्य यज्ज्ञानं जायते तदिति । अध्ययनं च यथा । शिष्या-  
चार्यभावेन शास्त्राध्ययनाज्ज्ञानमिति । सुहृत्प्राप्तिर्यथा ।  
स्वयमुपदेशार्थं गृहागतात् परमकारुणिकाज्ज्ञानलाभ  
इति । दानं च यथा । धत्तादिदानेन परितोषिताज्ज्ञान-

लाभ इति । एषु च पूर्वस्तिविधौ जडशब्दाध्ययनरूपो मुख्यसिद्धिरङ्गुश आकर्षकः । सुहृत्प्राप्तिदानयोरुहादित्रयापेक्षया मन्दसाधनत्वप्रतिपादनायेदमुक्तम् । कश्चित्त्वे तासां बटसिद्धीनामङ्गुशो निवारकः पूर्वस्तिविधौ विपर्ययाशक्तितुष्टिरूपो भवति बन्धकत्वादिति व्याचष्टे तत्र । तुष्ट्यभावस्याशक्तितया बाधिर्यादिवत् सिद्धिविरोधितालाभेन तुष्ट्योः सिद्धिविरोधित्वासम्भवात् ॥ ४४ ॥ ननूहादिभिरेव कथं सिद्धिरुच्यते मन्त्रतपःसमाध्यादिभिरप्यणिमाद्यष्टसिद्धेः सर्वशास्त्रसिद्धत्वादिति तत्राह ।

नेतरादितरहानेन विना ॥ ४५ ॥

इतरादूहनादिपञ्चकभिन्नात् तपश्चादेस्तात्त्विकी न सिद्धिः कुत इतरहानेन विना यतः सा सिद्धिरितरस्य विपर्ययस्य हानं विनैव भवत्यतः संसारापरिपन्थित्वात् सा सिद्ध्याभास एव न तु तत्त्विकी सिद्धिरित्यर्थः । तथा चीत्तं योगसूत्रेण । ते समाधावुपर्सा व्युत्थाने सिद्ध्य इति । तदेवं ज्ञानान्मुक्तिरित्यारभ्य विस्तरतो बुद्धिगुणरूपः चा बुद्धितद्गुणपौ सर्गौ प्रवाहरूपेणान्योऽन्यं हेतुबीजाद्भुवत् । तथा च कारिका ।

न विना भावैर्लिङ्गं न विना लिङ्गेन भावनिवृत्तिः ।

लिङ्गाख्यो भावाख्यस्तस्माद्विधः प्रवर्तते सर्गः ॥



इति । भावो वासनारूपा बुद्धिर्ज्ञानादिगुणा लिङ्ग-  
महत्तत्त्वं बुद्धिरिति । समष्टिसर्गः प्रत्ययसर्गश्च समाप्तः  
॥ ४५ ॥ साम्प्रतं व्यक्तिभेदः कर्मविशेषादिति सङ्क्षेपादुक्ता  
व्यष्टिसृष्टिर्विस्तरतः प्रतिपाद्यते ।

दैवादिप्रभेदा ॥ ४६ ॥

दैवादिः प्रभेदोऽवान्तरभेदो यस्याः सा तथा सृष्टि-  
रिति शेषः । तदेतत् कारिकाया व्याख्यानम् ।

अष्टविकल्पो दैवस्तैर्यग्योनश्च पञ्चधा भवति ।

मानुष्यश्चैकविधः समासतो भौतिकः सर्गः ॥

इति । ब्राह्मप्रजापत्येन्द्रपैत्रगात्र्यर्वाक्षराक्षसपैशाचा  
इत्यष्टविधो दैवः सर्गः । पशुमृगपक्षिसरीसृपस्थावरा इति  
तैर्यग्योनः पञ्चविधः । मानुष्यसर्गश्चैकप्रकार इति । भौ-  
तिको भूतानां व्यष्टिप्राणिनां विराजः सकाशात् सर्ग इ-  
त्यर्थः ॥ ४६ ॥ आवान्तरसृष्टेरप्युक्तायाः पुरुषार्थत्वमाह ।

आब्रह्मस्तम्भपर्यन्तं तत्कृते सृष्टिराविवेकात् ॥ ४७ ॥

चतुर्मुखमारभ्य स्थावरान्ता व्यष्टिसृष्टिरपि विराट्-  
सृष्टिवदेव पुरुषार्था भवति तत्तत्पुरुषाणां विवेकख्याति-  
पर्यन्तमित्यर्थः ॥ ४७ ॥ व्यष्टिसृष्टावपि विभागमाह सूत्र-  
त्रयेण ।

जड्वृत्तसत्त्वविशाला ॥ ४८ ॥

जड्वृत्तं भूलीकादुपरि सृष्टिः सत्त्वाधिका भवतीत्यर्थः ॥ ४८ ॥

तमोविशाला मूलतः ॥ ४९ ॥

मूलतो भूर्लोकदध इत्यर्थः । ४९ ॥

मध्ये रजोविशाला ॥ ५० ॥

मध्ये भूर्लोक इत्यर्थः ॥ ५० ॥ नन्वेकस्या एव प्रकृतेः  
केन निमित्तेन सत्त्वादिविशालतया विचित्राः सृष्टय इ-  
त्याकाङ्क्षायामाह ।

कर्मवैचित्र्यात् प्रधानचेष्टा गर्भदासवत् ॥ ५१ ॥

विचित्रकर्मनिमित्तादेव यथोक्ता प्रधानस्य चेष्टा का-  
र्यवैचित्र्यरूपा भवति । वैचित्र्ये दृष्टान्तो गर्भदासवदिति ।  
यथा गर्भावस्थामारभ्य यो दासस्तस्य भृत्यवासनापाटवेन  
नानाप्रकारा चेष्टा परिचर्या स्वाम्यर्थे भवति तद्वदित्यर्थः  
॥ ५१ ॥ ननु चेदृङ् सत्त्वविशाला सृष्टिरस्ति तर्हि तत एव  
कर्तार्यत्वात् पुरुषस्य किं मोक्षेणेति तत्राह ।

आवृत्तिस्तत्राप्युत्तरोत्तरयोनियोगाद्देयः ॥ ५२ ॥

तत्राप्यृङ्गतावपि सत्यामावृत्तिरस्यत उत्तरोत्तरयो-  
नियोगादधोऽधो योनिजन्मनः सोऽपि लोको हेय इत्यर्थः  
॥ ५२ ॥ किञ्च ।

समानं जरामरणादिजं दुःखम् ॥ ५३ ॥

जर्द्धाधो गतानां ब्रह्मादिस्थावरान्तानां सर्वेषामेव ज-

रामरणादिजं दुःखं साधारणमतोऽपि हेय इत्यर्थः ॥ ५३ ॥

किं बहुना कारणे लयादपि न कृतकृत्यतेत्याह ।

न कारणलयात् कृतकृत्यता मग्नवदुत्थानात् ५४

विवेकज्ञानाभावे यदा महदादिषु वैराग्यं प्रकृत्युपा-  
सनया भवति तदा प्रकृतौ लयो भवति वैराग्यात् प्रकृति-  
लय इति वचनात् । तस्मात् कारणलयादपि न कृतकृत्य-  
तास्ति मग्नवदुत्थानात् । यथा जले मग्नः पुरुषः पुनरु-  
त्तिष्ठति एवमेव प्रकृतिलीनाः पुरुषाः ईश्वरभावेन पुनरा-  
विर्भवन्ति । संस्कारादेरक्षयेण पुनरागाभिच्यक्तेर्विवेकख्यातिं  
विना दोषदाहानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ५४ ॥ ननु कारणं के-  
नापि न कार्यतेऽतः स्वहन्ता कथं स्वोपासकस्य दुःखनि-  
नादमुत्थानं पुनः करोति तत्राह ।

अकार्यत्वेऽपि तद्योगः पारवश्यात् ॥ ५५ ॥

प्रकृतेरकार्यत्वेऽप्यप्रेर्यत्वेऽप्यन्यच्छानधीनत्वेऽपि तद्योगः  
पुनरुत्थानीचिद्यं तल्लीनस्य कुतः पारवश्यात् पुरुषार्थतन्त्र-  
त्वात् । विवेकख्यातिरूपपुरुषार्थवशेन प्रकृत्या पुनरुत्थाप्यते  
स्वलीन इत्यर्थः । पुरुषार्थादयश्च प्रकृतेर्न प्रेरकाः किन्तु प्र-  
वृत्तिस्वभावायाः प्रवृत्तौ निमित्तानीति न स्वातन्त्र्याक्षतिः ।  
तथा च योगसूत्रम् । निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतीनां वरण-  
भेदस्तु ततः क्षेत्रकवदिति वरणभेदः प्रतिबन्धनिवृत्तिः ॥ ५५ ॥  
प्रकृतिलयात् पुरुषस्योत्थाने प्रमाणमप्याह ।

स हि सर्ववित् सर्वकर्ता ॥ ५६ ॥

स हि पूर्वसर्गे कारणलीनः सर्गान्तरे सर्ववित् सर्व-  
कर्त्तेश्वर आदिपुरुषो भवति प्रकृतिलये तस्यैव प्रकृतिपद-  
प्राप्त्यौचित्यात् । तदेव सक्तः सह कर्मणेति लिङ्गं मनो  
यत्र निषिक्तमस्येत्यादिश्रुतेरित्यर्थः ॥ ५६ ॥ नन्वेवमीश्वर-  
प्रतिषेधानुपपत्तिस्तत्राह ।

ईदृशेश्वरसिद्धिः सिद्धा ॥ ५७ ॥

प्रकृतिलीनस्य जन्येश्वरस्य सिद्धिर्यं सर्वज्ञ सर्वविद्यस्य  
ज्ञानमयं तप इत्यादिश्रुतिभ्यः सर्वसम्मतैव । नित्येश्वरस्यैव  
विवादास्पदत्वादित्यर्थः । सूत्रद्वयमिदं व्याख्याय पारवश्य-  
मपि प्रतिपादयति स हीति सूत्रेण । स हि परः पुरुषसा-  
मान्यं सर्वज्ञानशक्तिमत् सर्वकर्तृताशक्तिमच्च । अयस्कान्तवत्  
सन्निधिमात्रेण प्रेरकत्वादित्यर्थः । तदा चारुमाप्तार्थपुरुष-  
सान्निध्यात् तदर्थमन्नेच्छानधीनाया अपि प्रकृतेः प्रवृत्तिरा-  
वश्यकीति । नन्वेवमीश्वरप्रतिषेधविरोधस्तत्राह । ईदृशे-  
श्वरसिद्धिः सिद्धा । सान्निध्यमात्रेणेश्वरस्य सिद्धिस्तु श्रुति-  
स्मृतिषु सर्वसम्मतैत्यर्थः ।

अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति ।

ईशानो भूतभव्यस्य न ततो विभुरश्रुते ।



सृजते च गुणान् सर्वान् क्षेत्रज्ञस्वनुपश्यति ।

गुणान् विक्रियते सर्वानुदासीनवदीश्वरः ॥

इत्यादिश्रुतिस्मृतयश्चैतादृशेश्वरे प्रमाणमिति । ५७ ॥

द्वितीयाध्यायादिभारभ्येतावत्पर्यन्तं सूत्रव्यूहैः प्रधान-  
सृष्टिः समापिता । इतः परं मोक्षोपपत्त्यर्थं प्रधानसृष्टेरज्ञा-  
निपुरुषं प्रत्यत्यन्वनिवृत्तिरत्यन्तलयाख्या वक्तव्या तदुपप-  
त्त्यर्थमादौ प्रधानसृष्टेः प्रयोजनं द्वितीयाध्यायस्यादिसूत्रे  
दिङ्मात्रेणोक्तं विस्तरतः प्रतिपादयति ।

प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वादुष्टकु-  
ङ्कुमवहनवत् ॥ ५८ ॥

प्रधानस्य स्वत एव सृष्टिर्यद्यपि तथापि परार्थमन्यस्य  
भोगापवर्गार्थम् । यद्योष्टस्य कुङ्कुमवहनं स्वास्यर्थं कुतोऽभो-  
क्तृत्वादचेतनत्वेन भोगापवर्गसम्भवादित्यर्थः । ननु विसृक्त-  
भोक्षार्थं स्वार्थवैत्यनेन स्वार्थापि सृष्टिरुक्तेति चेत् सत्यम् ।  
तथापि पुरुषार्थतां विना स्वार्थतापि न सिध्यति । स्वार्थो  
हि प्रधानस्य कृतभोगापवर्गात् पुरुषादात्मविमोक्षणमिति ।  
ननु भृत्यतुल्या चेत् प्रकृतिस्तर्हि कथं स्वामिनो दुःस्वार्थ-  
मपि प्रवर्तत इति चेन्न । सुखार्थप्रवृत्त्यैव नान्तरीयकदुःख-  
सम्भवादुष्टभृत्यतुल्यत्वाद्देति ॥ ५८ ॥ ननु प्रधानस्याचेतनस्य  
स्वतः स्रष्टृत्वमेव नोपपद्यते रथादेः परप्रयत्नेनैव प्रवृत्ति-  
दर्शनादिति तत्राह ।

अचेतनत्वेऽपि क्षीरवच्चेष्टितं प्रधानस्य ॥५६॥

यथा क्षीरं पुरुषप्रयत्ननैरपेक्ष्येण स्वयमेव दधिरूपेण परिणमते । एवमचेतनत्वेऽपि परप्रयत्नं विनापि महदादिरूपपरिणामः प्रधानस्य भवतीत्यर्थः । धेनुवद्धत्वायेत्यनेन सूक्ष्णस्य न पीनरुक्त्यम् । तत्र । करणप्रवृत्तिरेव विचारितत्वात् । धेनूनां चेतनत्वाच्चेति ॥ ५६ ॥ दृष्टान्तान्तरप्रदर्शनपूर्वकमुक्तार्थहेतुमाह ।

कर्मवद्दृष्टेर्वा कालादेः ॥ ६० ॥

कालादेः कर्मवदा स्वतः प्रधानस्य चेष्टितं सिध्यति दृष्टत्वात् । अथैको गच्छति ऋतुरितरश्च प्रवर्तत इत्यादिरूपं कालादिकर्म स्वतएव भवत्येवं प्रधानस्यापि चेष्टा स्यात् कल्पनाया दृष्टानुसारित्वादित्यर्थः ॥ ६० ॥ ननु तथापि ममेदं भोगादिसाधनमिति प्रतिसन्धानाभावान्मूढायाः प्रकृतेः कदाचित् प्रवृत्तिरपि न स्याद्विपरीता च प्रवृत्तिः स्यात् तत्राह ।

स्वभावाच्चेष्टितमनभिसन्धानाद्भृत्यवत् ॥ ६१ ॥

यथा प्रकृतृभृत्यस्य स्वभावात् संस्कारादेव प्रतिनियतावश्यकी च स्वामिसेवा प्रवर्तते न तु स्वभोगाभिप्रायेण तथैव प्रकृतेर्चेष्टितं संस्कारादेवेत्यर्थः ॥ ६१ ॥

कर्माकृष्टेर्वानादितः ॥ ६२ ॥

वाशब्दोऽत्र समुच्चये । यतः कर्मानाद्यतः कर्मभिराकर्ष-

णादपि प्रधानस्यावश्यकी व्यवस्थिता च प्रवृत्तिरित्यर्थः ॥ ६२ ॥

तदेवं प्रधानस्य परार्थतः स्रष्टृत्वे सिद्धे परप्रयोजनसमाप्तौ  
स्वत एव प्रधाननिवृत्त्या मोक्षः सिद्धतीत्याह प्रघट्टकेन ।

विविक्तबोधात् सृष्टिनिवृत्तिः प्रधानस्य सूदवत्  
पाके ॥ ६३ ॥

विविक्तपुरुषज्ञानात् परवैराग्येण पुरुषार्थसमाप्तौ प्र-  
धानस्य सृष्टिर्निवर्तते । यथा पाके निष्पन्ने पाचकस्य व्या-  
पारो निवर्तत इत्यर्थः । इयमेवात्यन्तिकप्रलय इत्युच्यते ।  
तथा च श्रुतिः । तस्याभिध्यानाद्योजनात् तत्त्वभावाद्भूय-  
श्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति ॥ ६३ ॥ नन्वेवमेकपुरुष-  
स्योपाधौ विवेकज्ञानोत्पत्त्या प्रकृतेः सृष्टिनिवृत्तौ सर्वमुक्ति-  
प्रसङ्ग इति तत्राह ।

दूतर दूतरवत् तद्दोषात् ॥ ६४ ॥

दूतरस्तु विविक्तबोधरहित इतरवद्वदवदेव प्रकृत्या  
तिष्ठति । कुतस्तद्दोषात् । तस्य प्रधानस्यैव तत्पुरुषार्थास-  
मापनाख्यदोषादित्यर्थः । तदुक्तं योगसूत्रे । कृतार्थं प्रति  
नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वादिति । तथा च पूर्वसूत्रे या  
प्रधाननिवृत्तिरुक्ता सा विविक्तबोद्धपुरुषं प्रत्येवेति भावः ।  
विश्वमायाश्रुतिरपि ज्ञानिनं प्रत्येव मन्तव्या । अजामिति  
श्रुत्यैकवाक्यत्वादिति ॥ ६४ ॥ सृष्टिनिवृत्तेः फलमाह ।

द्वयोरैकतरस्य वौदासीन्यमपवर्गः ६५ ॥

द्वयोः प्रधानपुरुषयोरैवौदासीन्यमेकाकिता । परस्पर-  
वियोग इति यावत् । सोऽपवर्गः । अथवा पुरुषस्यैव कैव-  
ल्यमहं सुक्तः स्यामित्येव पुरुषार्थतादर्शनादित्यर्थः ॥ ६५ ॥  
नन्वेकपुरुषसुक्तावेव विवेकाकारवृत्त्या विरक्ता प्रकृतिः कथ-  
मन्यपुरुषार्थं पुनः सृष्टौ प्रवर्तताम् । न च प्रकृतेरंशभेदा-  
न्नेष दोष इति वाच्यम् । सुक्तपुरुषोपकरणैरपि पृथिव्यादि-  
भिरन्यस्य भोग्यसृष्टिदर्शनादिति । तत्राह ।

अन्यसृष्ट्युपरागेऽपि न विरज्यते प्रबुद्धरज्जुतत्त्व-  
स्यैवोरगः ॥ ६६ ॥

एकस्मिन् पुरुषे विविक्तबोधाद्विरक्तमपि प्रधानं नान्य-  
स्मिन् पुरुषे सृष्ट्युपरागाय विरक्तं भवति किन्तु त प्रति  
सृजत्येव । यथा प्रबुद्धरज्जुतत्त्वस्यैवोरगी भयादिकं न जन-  
यति मूढं प्रति तु जनयत्येवेत्यर्थः । उरगतुल्यत्वं च प्रधा-  
नस्य रज्जुतुल्ये पुरुषे समारोपणादिति । एवंविधं रज्जुसर्पा-  
दिदृष्टान्तानामाशयमबुद्धैर्वाबुधाः केचिद्वेदान्तिब्रुवाः प्रकृते-  
रत्यन्ततुच्छत्वं मनोमात्रत्वं वा तुल्यन्ति । एतेन प्रकृतिस-  
त्यतावादिसाङ्ख्योक्तदृष्टान्तेन श्रुतिस्मृत्यर्था बोधनीया न  
केवलं दृष्टान्तवत्त्वेनायमर्थः सिद्ध्यति ॥ ६६ ॥



कर्मनिमित्तयोगाच्च ॥ ६७ ॥

सृष्टौ निमित्तं यत् कर्म तस्य सम्बन्धादप्यन्यपुरुषं यं  
सृजतीत्यर्थः ॥ ६७ ॥ ननु सर्वेषां पुरुषाणामप्रार्थकतया नै-  
रपेक्ष्याविशेषेऽपि कश्चित् प्रत्येव प्रधानं प्रवर्तते कश्चित् प्रति  
निवर्तत इत्यत्र किं नियामकम् । न च कर्म नियामकं  
कस्य पुरुषस्य किं कर्मेत्यत्र नियामकाभावादिति तत्राह ।

नैरपेक्ष्येऽपि प्रकृत्युपकारेऽविवेको निमित्तम् ६८

पुरुषाणां नैरपेक्ष्येऽप्ययं मे स्वाम्ययमेवाहमित्यविवे-  
कादेव प्रकृतिः सृष्ट्यादिभिः पुरुषानुपकरोतीत्यर्थः । तथा  
च भस्मै पुरुषायात्मानमविविच्य दर्शयितुं वासना वर्तते तं  
प्रत्येव प्रधानं प्रवर्तत इत्येव नियामकमिति भावः ॥ ६८ ॥ प्र-  
वृत्तिस्वभावत्वात् कथं विवेकेऽपि निवृत्तिरूपपक्ष्यतां तत्राह ।

नर्तकीवत् प्रप्रवृत्तस्यापि निवृत्तिश्चारितार्थ्यात् ६९

पुरुषार्थमेव प्रधानस्य प्रवृत्तिस्वभावो न तु सामान्येन ।  
अतः प्रवृत्तस्यापि प्रधानस्य पुरुषार्थसमामिरूपचरितार्थत्वे  
सति निवृत्तिर्युक्ता । यथा परिषद्भा नृत्यदर्शनार्थं प्रवृत्ताया  
नर्तक्यास्तस्मिन्निवृत्तिरित्यर्थः ॥ ६९ ॥ निवृत्तौ हेत्वन्त-  
रमाह ।

दोषबोधेऽपि नोपसर्पणं प्रधानस्य कुलबधूवत् ७०

पुरुषेण परिणामित्वदुःखात्मकत्वादिदोषदर्शनादपि न-

ज्जितायाः प्रकृतेः पुनर्न प्रत्युपसर्पणं कुलबधवत् । यथा  
स्वामिना मे दीषो दृष्ट इत्यवधारणेन लज्जिता कुलबधूर्न  
स्वामिनमुपसर्पति तद्वदित्यर्थः । तदुक्तं नारदीये ।

सविकारापि मौढ्येन चिरं मुक्ता गुणात्मना ।

प्रकृतिर्ज्ञातदीषेयं लज्जयेव निवर्तते ।

इति । एतदेवोक्तं कारिकयापि ।

प्रकृतेः सुकुमारतरं न किञ्चिदस्तीति मे मतिर्भवति ।

या दृष्टास्तीति पुनर्न दर्शनमुपैति पुरुषस्य ।

इति ॥ ७० ॥ ननु पुरुषार्थं चेत् प्रधानप्रवृत्तिस्तिर्हि ब-  
न्धमोक्षाभ्यां पुरुषस्य परिणामापत्तिरिति तत्राह ।

नैकान्ततोबन्धमोक्षौ पुरुषस्याविवेकादृते ॥ ७१ ॥

दुःखयोगवियोगरूपौ बन्धमोक्षौ पुरुषस्य नैकान्तत-  
स्तत्त्वतः किन्तु चतुर्थसूत्रवक्ष्यमाणप्रकारेणाविवेकादेवेत्य-  
र्थः ॥ ७१ ॥ परमार्थतस्तु यथोक्तौ बन्धमोक्षौ प्रकृतेर-  
वेत्याह ।

प्रकृतेराञ्चस्यात् ससङ्गत्वात् पशुवत् ॥ ७२ ॥

प्रकृतेरेव तत्त्वतो दुःखेन बन्धमोक्षौ ससङ्गत्वादुःख-  
साधनेर्द्वर्मादिभिर्लिप्तत्वात् । यथा पशुरज्ज्वा लिप्ततया  
बन्धमोक्षभागी तद्वदित्यर्थः । एतदुक्तं कारिकया ।

तस्मान्न बध्यतेऽज्ञानमुच्यते नापि संसरति पुरुषः ।

संसरति बध्यते मुच्यते च नानाश्रया प्रकृतिः ॥

इति । इयोरैकतरस्य वौदासीन्यमपवर्गं इति सूत्रे च  
यः पुरुषस्यापवर्गं उक्तः स प्रतिबिम्बरूपस्य मिथ्यादुःखस्य  
वियोग एवेति ॥ ७२ ॥ तत्र कैः साधनैर्बन्धः कैर्वा मोक्ष  
इत्याकाङ्क्षायामाह ।

रूपैः सप्तभिरात्मानं बध्नाति प्रधानं कोश-  
कारवद्विमोचयत्येकरूपेण ॥ ७३ ॥

धर्मवैराग्यैश्वर्याधर्माज्ञानावैराग्यानेश्वर्यैः सप्तभीरूपै-  
र्धर्मैर्दुःखहेतुभिः प्रकृतिरात्मानं दुःखेन बध्नाति कोशका-  
रवत् । कोशकारकृतिर्यथा स्वनिर्मितेनावसेनात्मानं बध्ना-  
ति तद्वत् । सेव च प्रकृतिरेकरूपेण ज्ञानेनैवात्मानं दुःखा-  
न्मोचयतीत्यर्थः ॥ ७३ ॥ ननु बन्धमुक्ती अविवेकादिति यदुक्तं  
तदयुक्तम् अविवेकस्याहेयानुपादेयत्वात् । लोके दुःखस्य  
तदभावसुखादेरेव च स्वतो हेयोपादेयत्वात् । अन्यथा दृष्ट-  
हानिरित्याशङ्क्य चतुर्थसूत्रोक्तं स्वयं विवृणोति ।

निमित्तत्वमविवेकस्य न दृष्टहानिः ॥ ७४ ॥

अविवेकस्य पुरुषेषु बन्धमोक्षनिमित्तत्वमेव पुरोक्तं न  
त्वविवेक एव ताविति नातो दृष्टहानिरित्यर्थः । एतच्च  
प्रथमाध्यायसूत्रेषु स्पष्टम् । अविवेकनिमित्तात् प्रकृतिपुरु-  
षयोः संयोगस्तस्माच्च संयोगादुत्पद्यमानस्य प्राकृतदुःखस्य  
पुरुषे यः प्रतिबिम्बः स एव दुःखभोगो दुःखसम्बन्धस्तन्नि-

वृत्तिरेव च मोक्षाख्यः पुरुषार्थ इति । ७४ । तदेव मादि-  
सर्गमारभ्यात्यन्तिकपर्यन्तोऽखिलपरिणामः प्रधानतश्च का-  
राणामेव पुरुषस्तु कूटस्थपूर्णचिन्मात्रएवेत्यध्यायद्वयेन वि-  
स्तरतो विवेचितं तस्य विवेकस्य निश्चल्युपायेषु सारभूत-  
मभ्यासमाह ।

तत्त्वाभ्यासान्नेति नेतीति त्यागाद्विवेकसिद्धिः ७५

प्रकृतिपर्वन्तेषु जडेषु नेति नेतीत्यभिमानत्यागरूपात्  
तत्त्वाभ्यासाद्विवेकनिष्पत्तिर्भवति । इतरत् सर्वमभ्यासस्या-  
ङ्गमात्रमित्यर्थः । तथा च श्रुतिः । अथात आदेशो नेति  
नेति न ह्येतस्मादिति नेत्यन्यत् परमस्ति स एष आत्मा  
नेति नेतीत्यादिरिति ।

अव्यक्ताद्यविशेषान्ते विकारेऽस्मिन्नेव वर्णिते ।

चेतनाचेतनान्यत्वज्ञानेन ज्ञानमुच्यते ।

इति । यथा

अस्थिस्थणं स्नायुयुतं मांसशोणितमेपनम् ।

चर्मावनद्धं दुर्गन्धिपूर्णं मूत्रपुरीषयोः ।

जराशोकसमाविष्टं रोगायतनमातुरम् ।

रजस्वलमसन्निधं भूतावासमिमं त्यजेत ।

नदीकूलं यथा वृक्षो वृक्षं वा शकुनिर्गथा ।

तथा त्यजन्निमं देहं कच्छाद्याहाद्विमुच्यते ।

इति । एतदेव कारिकायाप्युक्तम् ।



एवं तत्त्वाभ्यासान्नास्मिन् मे नाहमित्यपरिशेषम् ।

अविपर्ययाद्विशुद्धं केवलमुत्पद्यते ज्ञानम् ।

इति । नास्मीत्यात्मनः कर्तृत्वनिषेधः । न मे इति स-  
ङ्गनिषेधः नाहमिति तादात्म्यनिषेधः । केवलमित्यस्य वि-  
वरणमविपर्ययाद्विशुद्धमिति । अतोऽन्तरा विपर्यये विप्लुत-  
मित्यर्थः । इदमेव केवलत्वं सिद्धिशब्देन सूत्रे प्रोक्तम् । वि-  
वेकस्यातिरविप्लवा हानोपाय इति योगसूत्रेणैतादृशज्ञा-  
नस्यैव मोक्षहेतुत्वसिद्धिरिति ॥ ५७ ॥ विवेकसिद्धौ विशेष-  
माह ।

अधिकारिप्रभेदान्न नियमः ॥ ७६ ॥

मन्दाद्यधिकारिभेदसत्त्वादभ्यासे क्रियमाणेऽप्यस्मिन्नेव  
जन्मनि विवेकनिष्पत्तिर्भवतीति नियमो नास्तीत्यर्थः ।

अत उक्तमाधिकारमभ्यासपाटवेनात्मनः सम्पादयेदिति  
भावः ॥ ७६ ॥ विवेकनिष्पत्त्यैव निस्तारो नान्यथेत्याह ।

बाधितानुवृत्त्या मध्यविवेकतोऽप्यपभोगः ॥ ७७ ॥

सकृत् सम्प्रज्ञातयोगेनात्मसाक्षात्कारोत्तरं मध्यविवे-  
कावस्थौ मध्यमविवेकेऽपि सति पुरुषे बाधितानामपि दुः-  
खादीनां प्रारब्धवशात् प्रतिबिम्बरूपेण पुरुषेऽनुवृत्त्या भोगो  
भवतीत्यर्थः । विवेकनिष्पत्तिश्चापुनरुत्थानादसम्प्रज्ञातादेव  
भवतीत्यतस्तस्यां सत्यां न भोगोऽस्तीति प्रतिपादयितुं म-

ध्विविवेकत इत्युक्तम् । मन्दविवेकस्तु साक्षात्कारात् पूर्वं  
श्रवणमननध्यानयावरूप इति विभागः ॥ ७७ ॥

जीवन्मुक्तश्च ॥ ७८ ॥

जीवन्मुक्तोऽपि मध्यविवेकावस्थ एव भवतीत्यर्थः ॥ ७८ ॥  
जीवन्मुक्ते प्रमाणमाह ।

उपदेश्योपदेष्टृत्वात् तत्सिद्धिः ॥ ७९ ॥

शास्त्रेषु विवेकविषये गुरुशिष्यभावश्रवणाज्जीवन्मुक्त-  
सिद्धिरित्यर्थः । जीवन्मुक्तस्यैवोपदेष्टृत्वसम्भवादिति ॥ ७९ ॥

श्रुतिश्च ॥ ८० ॥

श्रुतिश्च जीवन्मुक्तेऽस्ति ।

दीक्षयेव नरो मुच्येत तिष्ठेन्मुक्तोऽपि विग्रहे ।

कुलालचक्रमध्यस्थो विच्छिन्नोऽपि भ्रमेद्वष्टः ॥

ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यादिरिति । नारदीयस्मृतिरपि ।

पूर्वाभ्यासबलात् कार्यं न लोको न च वैदिकः ।

अपुण्यपापः सर्वात्मा जीवन्मुक्तः स उच्यते ॥

इति । ८० । ननु श्रवणमात्रेणाप्युपदेष्टृत्वं स्यात् तत्राह ।

इतरथान्धपरम्परा ॥ ८१ ॥

इतरथा मन्दविवेकस्याप्युपदेष्टृत्वेऽन्धपरम्परापत्तिरि-  
त्यर्थः । सामग्रेणात्मतत्त्वमज्ञात्वा चेदुपदिशेत् कश्चिद्विदंशे  
सम्भ्रमेण शिष्यमपि भ्रान्तीकुर्व्यात् सोऽप्यन्यं सोऽप्यन्यमि-

त्येवमव्यपरमपरिति । ८१ । ननु ज्ञानेन कर्मक्षये सति कथं जीवनं स्यात् तत्राह ।

चक्रभ्रमणवड्वृतशरीरः ॥ ८२ ॥

कुलालकर्मनिवृत्तावपि पूर्वकर्मवेगात् स्वयमेव किय-  
त्कालं चक्रं भ्रमति । एवं ज्ञानोत्तरं कर्मानुत्पत्तावपि  
प्रारब्धकर्मवेगेन चेष्टमानं शरीरं धृत्वा जीवन्मुक्तस्तिष्ठतीत्य-  
र्थः । ८२ । ननु ज्ञानहेतुसम्प्रज्ञातयोगेन भोगादिवासनाक्षये  
कथं शरीरधारणम् । न च योगस्य संस्काराभिभावकत्वे  
किं मानमिति वाच्यम् । व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभव-  
प्रादुर्भावी निरोधपरिणाम इति योगसूत्रतत्त्वसिद्धेः । चिर-  
कालीनस्य विषयान्तरावेशस्य विषयान्तरसंस्काराभिभाव-  
कतया लोकेऽप्यनुभवाच्चेति तत्राह ।

संस्कारलेशतत्त्वसिद्धिः ॥ ८३ ॥

शरीरधारणहेतवो ये विषयसंस्कारास्तेषामत्यावशेगात्  
तस्य शरीरधारणस्य सिद्धिरित्यर्थः । अत्र चाविद्यासंस्कार-  
लेशस्य सत्ता नापेक्ष्यते । अविद्याया जन्मादिरूपकर्मवि-  
पाकारभ्रमावे हेतुत्वात् । योगीभाष्ये व्यासैस्तथा व्याख्या-  
तत्वात् । वीतरागजन्मादर्शनादिति न्यायाच्च । न तु प्रा-  
रब्धफलककर्मभोगेऽपीति । यत्र च नियमेनाविद्यापेक्ष्यते स  
प्रयासविशेषरूपो भोगो मूढेष्वेवास्ति जीवन्मुक्तानां तु भो-

गाभास एवेति प्रागुक्त । यत् तु कश्चिदविद्यासंस्कारले-  
शोऽपि जीवन्मुक्तस्य तिष्ठतीत्याह तत्र । धर्माधर्मोत्पत्तिप्र-  
ज्ञात् । अन्धपरम्पराप्रसङ्गात् । अविद्यासंस्कारलेशसत्ता-  
कल्पने प्रयोजनाभावाच्च । एतच्च ब्रह्ममीमांसाभाष्ये प्रपञ्चि-  
तमिति ॥ ८३ ॥ शास्त्रवाक्यार्थमुपसंहरति ।

विवेकान्निःशेषदुःखनिवृत्तौ कृतकृत्यता नेत-  
रान्नेतरात् ॥ ८४ ॥

उक्ताया विवेकसिद्धितः परवैराग्यद्वारा सर्ववृत्तिनि-  
रोधेन यदा निशेषतो बाधिताबाधितसाधारण्येनाखिल-  
दुःखं निवर्तते तदैव पुरुषः कृतकृत्यो भवति । नेतराज्जी-  
वन्मुक्त्यादेरपीत्यर्थः । नेतरादिति वोप्साध्यायसमाप्ती ॥ ८४ ॥

अत्यन्तलयपर्यन्तः कार्योऽव्यक्तस्य नात्मनः ।

प्रोक्त एवं विवेकोऽव परवैराग्यसाधनम् ॥

इति विज्ञानभिक्तुनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये वैराग्याध्यायस्तृतीयः ॥



## चतुर्थोऽध्यायः ।

शास्त्रसिद्धाख्यायिकाजातमुखेनेदानीं विवेकज्ञानसा-  
धनानि प्रदर्शनीयानीत्येतदर्थं चतुर्थाध्याय आरभ्यते ।

राजपुत्रवत् तत्त्वोपदेशात् ॥ १ ॥

पूर्वपादशेषसूत्रस्यविवेकोऽनुवर्तते । राजपुत्रस्येव त-  
त्त्वोपदेशादिवेको जायत इत्यर्थः । अत्रेयमाख्यायिका क-  
श्चिद्राजपुत्रो गण्डर्च्चजन्मना पुरात्रिःसारितः शबरेण केन-  
चित् पोषितोऽहं शबर इत्यभिमन्यमान आस्ते तं जीवन्तं  
ज्ञात्वा कश्चिदमात्यः प्रबोधयति न त्वं शबरो राजपुत्रोऽ-  
सीति । स यथा भूटित्येव चाण्डालाभिमानं त्यक्त्वा ता-  
त्त्विकं राजभावमेवालम्बते राजाहमस्मीति । एवमेवादि-  
पुरुषात् परिपूर्णचिन्मात्रेणाभिव्यक्तादुत्पन्नस्त्वं तस्यांश इति  
कारुणिकोपदेशात् प्रकृत्यभिमानं त्यक्त्वा ब्रह्मपुत्रत्वादहमपि  
ब्रह्मैव न तु तद्विलक्षणः संसारीत्येवं स्वस्वरूपमेवालम्बत  
इत्यर्थः । तथा यारुडे ।

यथैकहेममणिना सर्वं हेममयं जगत् ।

तथैव जातमीशिन जातेनाप्यखिलं भवेत् ।

ग्रहाविष्टो द्विजः कश्चिच्छूद्रोऽहमिति मन्यते ।

ग्रहनाशात् पुनः स्वीयं ब्राह्मण्यं मण्यते यथा ॥

मायाविष्टस्तथा जीवो देहोऽहमिति मन्यते ।

मायानाशात् पुनः स्वीयं रूपं ब्रह्मास्मि मन्यते ॥

इति ॥ १ ॥ स्त्रीशूद्रादयोऽपि ब्राह्मणेन ब्राह्मणस्योपदेशं  
श्रुत्वा कृतार्थाः स्फुरित्येतदर्थमाख्यायिकान्तरं दर्शयति ।

पिशाचवदन्यार्थोपदेशेऽपि ॥ २ ॥

अर्जुनार्थं श्रीकृष्णेन तत्त्वोपदेशे क्रियमाणेऽपि समी-  
पस्थस्य पिशाचस्य विवेकज्ञानं जातमेवमन्येषामपि भवेदि-  
त्यर्थः ॥ २ ॥ यदि च सकृदुपदेशाज्ज्ञानं न जायते तदोप-  
देशावृत्तिरपि कर्त्तव्येतीतिहासान्तरेणाह ।

आवृत्तिरसकृदुपदेपात् ॥ ३ ॥

उपदेशावृत्तिरपि कर्त्तव्या कान्दोग्यादौ खेतकेत्वादिकं  
प्रत्याक्षिप्रभृतीनामसकृदुपदेशेतिहासादित्यर्थः ॥ ३ ॥ वै-  
राग्यार्थं निदर्शनपूर्वकमात्मसङ्घातस्य भंगुरत्वादिकं प्रति-  
पादयति ।

पितापुत्रवदुभयोर्दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

स्वस्य पितापुत्रयोरिवात्मनोऽपि मरणोत्पत्त्योर्दृष्टत्वाद्-  
नुमितत्वाद्द्वैराग्येण विवेको भवतीत्यर्थः । तदुक्तम् ।

आत्मनः पित्रपुत्राभ्यामनुमेयी भवाप्ययौ ।

इति ॥ ४ ॥ इतः परमुत्पन्नज्ञानस्य विरक्तस्य च ज्ञान-  
निष्पत्त्यङ्गान्याख्यायिकोक्तदृष्टान्तैर्दर्शयति ।

श्येनवत् सुखदुःखी त्यागवियोगाभ्याम् ॥ ५ ॥

परिश्रमो न कर्तव्यो यतो द्रव्याणां त्यागेन लोकाः  
सुखी वियोगेन च दुःखी भवति श्येनवदित्यर्थः । श्येनो हि  
सामिषः केनाप्यप्रहृत्यामिषादियोन्य दुःखी क्रियते स्वयं  
चेत् त्यजति तदा दुःखादिसुच्यते । तदुक्तम् ।

सामिषं कुररं जघ्नुर्बलिनीऽन्ये निरामिषाः ।

तदामिषं परित्यज्य स सुखं समविन्दत ।

इति । तथा मनुनाप्युक्तम् ।

नदीकूलं यथा वृक्षो वृक्षं वा शकुनिर्यथा ।

तथा त्यजन्निमं देहं कच्छाद्याह्लादिसुच्यते ॥

इति ॥ ५ ॥

अहिनिर्व्वियनीवत् ॥ ६ ॥

यथाहिर्जीर्णां त्वचं परित्यजत्यनायासेन ह्यश्वद्वारा  
तथैव सुसुप्तुः प्रकृतिं बहुकालोपभुक्तां जीर्णां ह्यश्वद्वारा  
त्यजदित्यर्थः । तदुक्तम् । जीर्णां त्वचमिवोरग इति ॥ ६ ॥  
त्यक्तां च प्रकृत्यादिकं पुनर्न स्वीकुर्यादित्यत्राह ।

क्षिन्नहस्तवद्वा ॥ ७ ॥

यथा क्षिप्तं हस्तं पुनः कोऽपि नादत्ते तथैवेतत् त्यक्तां  
पुनर्नाभिमन्येत्यर्थः । वाशब्दोऽप्यर्थः ॥ ७ ॥

असाधनानुचिन्तनं बन्धाय भरतवत् ॥ ८ ॥

विवेकस्य यदन्तरङ्गसाधनं न भवति स चेदमोऽपि  
स्यात् तथापि तदनुचिन्तनं तदनुष्ठाने चित्तस्य तात्पर्यं न  
कर्तव्यं यतस्तद्वन्धाय भवति विवेकविस्मारकतया भरतवत् ।  
यथा भरतस्य राजर्षिर्धर्म्यमपि दीनानाथहरिणशावकस्य  
पोषणमित्यर्थः । तथा च जडभरतं प्रकृत्य विष्णुपुराणे ।

चपलं चपले तस्मिन् दूरग दूरगामिनि ।

आसौद्धेतः समासक्तं तस्मिन् हरिणपोतके ॥ ८ ॥

बहुभिर्योगे विरोधो रागादिभिः कुमारीश-  
ङ्गवत् ॥ ९ ॥

बहुभिः सङ्गो न कार्यः । बहुभिः सङ्गे हि रागाद्यभि-  
व्यक्त्या कलहो भवति योगभ्रंशकः । यथा कुमारीहस्तश-  
ङ्खानामन्योऽन्यसङ्गेन भ्रणत्कारो भवतीत्यर्थः ॥ ९ ॥

वाभ्यामपि तथैव ॥ १० ॥

वाभ्यां योगेऽपि तथैव विरोधो भवत्यत एकाकिनैव  
स्वातन्त्र्यमित्यर्थः । तदुक्तम् ।

स्वामे बहूनां कलहो भवेद्द्वार्ता द्वयोरपि ।

एक एव चरेत् तस्मात् कुमार्या इव कङ्कणम् ।

इति ॥ १० ॥



आशा वै वश्यविरसे चित्ते सन्तोषवर्जिते ।

स्नाने वक्तृमिवादर्थे न ज्ञानं प्रतिबिम्बति ।

इति वचनान्निराशता योगिनानुष्ठेयेत्याह ।

निराशः सुखी पिङ्गलावत् ॥ ११ ॥

आशां त्यक्त्वा पुरुषः सन्तोषाख्यसुखवान् भूयात् पिङ्ग-  
लावत् । यथा पिङ्गलानाम वेष्ट्या कान्तार्थिनी कान्तम-  
लम्बा निर्विण्णा सती विहायाशां सुखिनी बभूव तद्वदि-  
त्यर्थः । तदुक्तम् ।

आशा हि परमं दुःखं नैराश्यं परमं सुखम् ।

यथा सञ्ख्यया कान्ताशां सुखं सुष्वाप पिङ्गला ॥

इति । नन्वाशानिवृत्त्या दुःखनिवृत्तिः स्यात् सुखं तु  
कुतः साधनाभावादिति । उच्यते । चित्तस्य सत्त्वप्राधान्येन  
स्वाभाविकं यत् दुःखमाश या पिहितं तिष्ठति तदेवाशावि-  
गमे लब्धवृत्तिकं भवति तेजः प्रतिबद्धजलशैत्यवदिति न तत्र  
साधनापेक्षा । एतदेव चार्थं सुखमित्युच्यते इति ॥ ११ ॥  
योगप्रतिबन्धकत्वादारम्भोऽपि भोगार्थं न कर्तव्योऽन्यथैव  
तदुपपत्तेरित्याह ।

अनारम्भेऽपि परगृहे सुखो सर्पवत् ॥ १२ ॥

सुखी भवेदिति शेषः शेषं सुगमम् । तदुक्तम् ।

गृह्वारम्भो हि दुःखाय न सुखाय कथञ्चन ।

सर्पः परकृतं वेश्म प्रविश्य सुखमेधते ॥ १२ ॥

शास्त्रेभ्यो गुरुभ्यश्च सार एव ग्राह्योऽन्यथाभ्युपगमवा-  
दादिभिरंशतोऽसारभागेऽन्योऽन्यविरोधेनार्थबाहुल्येन चै-  
काग्रताया असम्भवादित्याह ।

बहुशास्त्रगुरुपासनेऽपि सारादानं षट्पदवत् ॥ १३ ॥

कर्तव्यमिति शेषः । अन्यत् सुगमम् । तदुक्तम् ।

अणुभ्यश्च महदुभ्यश्च शास्त्रेभ्यः कुशलो नरः ।

सर्वतः सारमादद्यात् पुण्येभ्य इव षट्पदः ।

इति । भार्कण्डेयपुराणे च ।

सारभूतमुपासीत ज्ञानं यत् स्वार्थसाधकम् ।

ज्ञानानां बहुता येषा योगविघ्नकरी हि सा ॥

इदं ज्ञेयमिदं ज्ञेयमिति यस्तृषितश्चरेत् ।

असौ कल्पसहस्रेषु नैव ज्ञानमवाप्नुयात् ॥

इति ॥ १३ ॥ साधनान्तरं यथा तथा भवत्वेकाग्रतयैव  
समाधिपालनद्वारा विवेकसाक्षात्कारो निष्पादनीय इत्याह ।

इषुकारवन्नैकचित्तस्य समाधिहानिः ॥ १४ ॥

यथा शरनिर्माणायैकचित्तस्येषुकारस्य पार्श्वे राज्ञो  
गमनेनापि न ह्यन्तरनिरोधो ह्यीयत एवमेकाग्रचित्तस्य  
सर्वथापि न समाधिहानिर्बुध्यन्तरनिरोधक्षतिर्भवति ।  
ततश्च विषयान्तरसञ्चाराभावे ध्येयसाक्षात्कारोऽप्यवन्तं  
भवतीत्येकाग्रतां कुर्यादित्यर्थः । तदुक्तम् ।

तदेवमात्मन्यवरुद्धचित्तो न वेदकिङ्किद्वहिरन्तरं वा ।

यथेषुकारो नृपतिव्रजन्तमिषौ गतात्मा न ददर्श पार्श्वे ।

इति ॥ १४ ॥ सत्त्वां यत्नी ज्ञानबलाच्छास्त्रकृतनियमो वृ-  
थालङ्घ्यते तदा ज्ञानानिष्पत्त्यनर्थक्यं योगिनो भवतीत्याह ।

कृतनियमलङ्घनादानर्थक्यं लोकवत् ॥ १५ ॥

यः शास्त्रेषु कृतो योगिनां नियमस्तस्योल्लङ्घने ज्ञान-  
निष्पत्त्याख्योऽर्थो न भवति लोकवत् । यथा लोके भैष-  
ज्यादौ विहितपथ्यादीनां लङ्घने तत्तत्सङ्घिनं भवति तद्व-  
दित्यर्थः । अथत्या ज्ञानरक्षार्थं वा लङ्घने तु न ज्ञान-  
प्रतिबन्धः ।

अपेतव्रकर्म तु केवलं ब्रह्मणि स्थितः ।

ब्रह्मभूतश्चरन् लोके ब्रह्मचारीति कल्पते ॥

इति मोक्षधर्मादिभ्यः । इति वसिष्ठादिस्मृतिभ्यश्च ।

अत एव विष्णुपुराणादौ वृथा कर्मत्यागिन एव पाषण्ड-  
तया निन्दिताः पुंसा जटाधारणमौण्ड्यवतां वृथैवेत्यादि-  
नेति ॥ १५ ॥ नियमविस्मरणेऽप्यानर्थक्यमाह ।

तद्विस्मरणेऽपि भेकीवत् ॥ १६ ॥

सुगमम् । भेक्याश्चैयमाख्यायिका । कश्चितद्राजा नृगयां  
गतो विप्रेने सुन्दरीं कन्यां ददर्श । सा च राज्ञा भार्या  
भावाय प्रार्थिता नियमं चक्रे यदा मर्त्या त्वया जलं प्रद-

श्यते तदा मया गन्तव्यमिति । एकदा तु क्रीडया परि-  
 श्रान्ता राजानं प्रपच्छ कुत्र जलमिति । राजापि समयं  
 विस्मृत्य जलमदर्शयत् । तत्रः सामेकराजदुडिता कौम-  
 रुपिणी मेकी भूत्वा जलं विवेश ततश्च राजा जलादिभि-  
 रन्विष्टापि न ताम विन्ददिति ॥ १६ ॥ अथ वदगुरुवाक्या-  
 मीमांसाया अप्यावश्यकत्वं इतिहासमाह ।

नोपदेशश्रवणेऽपि कृतकृत्यता परामर्शाद्विरोच-  
 नवत् ॥ १७ ॥

परामर्शी गुरुवाक्यतात्पर्यनिर्णायकी विचारस्तं विनो-  
 प्रदेशवाक्यश्रवणेऽपि तत्त्वज्ञाननियमो नास्ति प्रज्ञापतिरुप-  
 देशश्रवणेऽपीन्द्रविरोचनयोर्मध्ये विरोचनस्य परामर्शाभा-  
 वेन भ्रान्तत्वश्रुतेरित्यर्थः । अतो गुरुपदिष्टस्य मननमपि  
 कार्यमिति । दृश्यते चेदानीमप्येकस्यैव तत्त्वमस्युपदेशस्य  
 नानारूपैरर्थैः सम्भावना । अखण्डत्वमवैधर्म्यलक्षणाभेदो-  
 विभागेऽप्येति ॥ १७ ॥ अतएव च परामर्शी दृश्यत इत्याह ।

दृष्टस्तयोरिन्द्रस्य ॥ १८ ॥

तच्छब्देनोक्तोच्यमानयोः परामर्शः । तयोरिन्द्रविरो-  
 चनयोर्मध्ये परामर्श इन्द्रस्य दृष्टश्चेत्यर्थः ॥ १८ ॥ सम्यग्ज्ञा-  
 नार्थिना च गुरुसेवा बहुकालं कर्तव्येत्याह ।

प्रणतिब्रह्मचर्योपसर्पणानि कृत्वा सिद्धिर्ब-  
 हुकालात् तद्वत् ॥ १९ ॥

तद्वदिन्द्रस्यैवान्यस्यापि गुरौ प्रणति वेदाध्यायनसेवा-



दीन् क्लृप्तैव सिद्धिस्तत्त्वार्थस्फूर्तिर्भवति नान्यथेत्यर्थः । तथा च श्रुतिः ।

यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथा गुरौ ।

तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मनः ॥

इति ॥ १८ ॥

न कालनियमो वामदेववत् ॥ २० ॥

ऐहिकसाधनादेव भवतीत्यादिज्ञानोदये कालनियमो नास्ति वामदेववत् । वामदेवस्य जन्मान्तरीयसाधनेभ्यो गर्भेऽपि यथा ज्ञानोदयस्तथान्यस्यापीत्यर्थः । तथा च श्रुतिः । तद्वैतत् पश्यन् नृषिर्वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुरभवं सूर्यश्चेति तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीत्यादिरिति । अहं मनुरभवमित्यादिकमवैध-  
र्म्यलक्षणाभेदपरं स व्यापकताख्यब्रह्मतापरं वा । सर्वं स-  
माप्नोषि ततोऽसि सर्वं इत्यादिस्मरणात् । स इदं सर्वं भव-  
तीति त्वौपाधिकपरिच्छेदस्यात्यन्तोच्छेदपरमिति ॥ २० ॥  
ननु सगुणोपासनाया अपि ज्ञानहेतुत्वश्रवणात् तत एव  
ज्ञानं भविष्यति किमर्थं दुष्करसूक्ष्मयोगचर्येति तत्राह ।

अध्यस्तरूपोपासनात् पारम्पर्येण यज्ञोपासका-  
नामिव ॥ २१ ॥

सिद्धिरित्यनुषज्यते । अध्यस्तरूपैः पुरुषाणां ब्रह्मविष्णु-

हरादीनामुपासनात् पारम्पर्येण ब्रह्मादिलोकप्राप्तिक्रमेण सत्त्वशुद्धिद्वारा वा ज्ञाननिष्पत्तिर्न साक्षात् । यथा याज्ञिकानामित्यर्थः ॥ २१ ॥ ब्रह्मादिलोकपरम्परयापि ज्ञाननिष्पत्तौ नास्ति नियम इत्याह ।

दूतरलाभेऽप्यावृत्तिः पञ्चाग्नियोगतो जन्म-  
श्रुतेः ॥ २२ ॥

निर्गुणात्मन इतरस्याध्यस्तरूपस्य ब्रह्मलोकपर्यन्तस्य लाभेऽप्यावृत्तिरस्ति कुतो देवयानपथेन ब्रह्मलोकं गतस्यापि प्युपर्जन्यधरामरयोषिद्रूपाग्निपञ्चके पञ्चावृत्तितो जन्मश्रवणात् । छान्दोग्यपञ्चमप्रपाठके । असौ वावलोको गौतमाग्निरित्यादिनेत्यर्थः । यच्च ब्रह्मलोकादनावृत्तिवाक्यं तत् तत्रैव प्रायेणोत्पन्नज्ञानपुरुषविषयकमिति ॥ २२ ॥ ज्ञाननिष्पत्तिर्विरक्तस्थैवेत्यत्र निदर्शनमाह ।

विरक्तस्य हैयहानमुपादेयोपादानं हंसक्षीरवत् २३

विरक्तस्यैव हैयानां प्रकृत्यादीनां हानमुपादेयस्य चात्मन उपादानं भवति । यथा दुग्धजलयोरेकौभावापन्नयोर्मध्येऽसारजलत्यागेन सारभूतक्षीरोपादानं हंसस्यैव न तु काकादेरित्यर्थः ॥ २३ ॥ सिद्धपुरुषसङ्गादप्येतदुभयं भवतीत्याह ।

लब्धातिशययोगाद्वा तद्वत् ॥ २४ ॥

लब्धोऽतिशयो ज्ञानकाष्ठा येन तत्सङ्गादप्युक्तं भवति

हंसवदेवेत्यर्थः । यथा लक्ष्म्य दत्तात्रेयसङ्गममात्रादेव स्वयं  
विवेकः प्रादुरभूदिति ॥ २४ ॥ रागिसङ्गी न कार्यं इत्याह ।

न कामचारित्वं रागोपहते शुकवत् ॥ २५ ॥

रागोपहते पुरुषे कामतः संगी न कर्तव्यः शुकवत् ।  
यथा शुकपत्नी प्रकृष्टरूप इति कृत्वा कामचरं न करोति  
रूपलोलुपैर्वन्धनभयात् तद्वदित्यर्थः ॥ २५ ॥ रागिसंगी तु  
दोषमाह ।

गुणयोगाद्बद्धः शुकवत् ॥ २६ ॥

तेषां संगी तु गुणयोगात् तदीयरागादियोगाद्बद्धः स्यात्  
शुकवदेव । यथा शुकपत्नी व्याधस्य गुणै रञ्जुभिर्वन्दी भवति  
तद्वदित्यर्थः । अथवा गुणितया गुणलोलुपैर्वन्दी भवति  
शुकवदित्यर्थः । अत्रैवोक्तं सौभरिणा ।

स मे समाधिर्जलवासनिचमत्स्यस्य संगत् सहसैव नष्टः ।

परिग्रहः संगकृती ममायं परिग्रहोऽप्यस्य महाविधित्वाः ॥

इति ॥ २६ ॥ वैराग्यस्याप्युपायमवधारयति द्वाभ्याम् ।

न भोगाद्वागशान्तिर्मुनिवत् ॥ २७ ॥

यथा मुनेः सौभरेर्भोगान्न रागशान्तिरभूत् । एवमन्ये-  
षामपि न भवतीत्यर्थः । तदुक्तं सौभरिणैव ।

आमृत्युतो नैव मनोरथानामन्तोऽस्ति विज्ञातमिदं मयाद्य ।

मनोरथासक्तिपरस्य चित्तं न जायते वै परमार्थसंगि ॥

इति ॥ २७ ॥ अपितु ।

दोषदर्शनादुभयोः ॥ २८ ॥

उभयोः प्रकृतितत्कार्ययोः परिणामित्वदुःखात्मकत्वादि  
दोषदर्शनादेव रागशान्तिर्भवति मुनिवदेवेत्यर्थः । सौमरेहिं  
संगदोषदर्शनादेव संगे वैराग्यं स्यूते ।

दुःखं यदेवैकशरीरजन्म तथार्धसंख्यं तदिदं प्रसूतम् ।  
परिग्रहेण क्षितिपात्मजानां सुतैरनेकैर्बहुलीकृतं तत् ।  
इति ॥ २८ ॥ रागादिदोषोपहतस्योपदेशग्रहणेऽप्यन-  
धिकारमाह ।

न मलिनचेतस्युपदेशबीजप्ररोहोऽजवत् ॥ २९ ॥

उपदेशरूपं यज्ज्ञानवृत्तस्य बीजं तस्याङ्कुरोऽपि रागा-  
दिमलिनचित्ते नोत्पद्यते । अजवत् । यथाजनान्नि वृषे  
भार्याशोकमलिनचित्ते वशिष्ठेनोक्तस्याप्युपदेशबीजस्य नां-  
कुर उत्पन्न इत्यर्थः ॥ २९ ॥ किं बहुना ।

नाभासमात्ममपि मलिनदर्पणवत् ॥ ३० ॥

आपातज्ञानमपि मलिनचेतस्युपदेशान्न जायते विष-  
यान्तरसञ्चारादिभिः प्रतिबन्धात् । यथा प्रतिबन्धात्मलिन-  
दर्पणेऽर्थो न प्रतिबिम्बति तद्वदित्यर्थः ॥ ३० ॥ यदि वा  
कथञ्चिज्ज्ञानं जायते तथाप्युपदेशानुरूपं न भवेदित्याह ।

न तज्जस्यापि तद्रूपता पङ्कजवत् ॥ ३१ ॥

तस्मादुपदेशाज्जातस्यापि ज्ञानस्योपदेशानुरूपता न



भवति सामयेणानवबोधात् । पङ्कजवत् । यथा बीजस्थो-  
त्तमत्वेऽपि पङ्कदोषाद्बोधानुरूपता पङ्कजस्य न भवति तद्व-  
दित्यर्थः । पङ्कस्थानीयं शिष्यचित्तम् ॥ ३१ ॥ ननु ब्रह्मलो-  
कादिष्वैश्वर्येणैव पुरुषार्थतासिद्ध्या किमर्थमेतावता प्रयासेन  
मोक्षाय ज्ञाननिष्पादनं तत्राह ।

न भूतियोगेऽपि कृतकृत्यतोपास्यासिद्धिवदुपास्य-  
सिद्धिवत् ॥ ३२ ॥

ऐश्वर्ययोगेऽपि कृतकृत्यता कृतार्थता नानिस्त चयाति-  
शयदुःखैरनुगमात् । उपास्यसिद्धिवत् । यथोपास्यानां  
ब्रह्मादिनां सिद्धियोगेऽपि न कृतकृत्यता तेषामपि योग-  
नि द्वाद्दो योगाभ्यासश्रवणात् तथैव तदुपासनया प्राप्त-  
दैश्वर्यस्यापीत्यर्थः । उपास्यसिद्धिवदिति वीप्साध्यायसमा-  
प्तौ ॥ ३२ ॥

अध्यायत्रितयोक्तस्य विवेकस्यान्तरङ्गकम् ।

आख्यायिकाभिः सम्प्रोक्तमत्राध्याये समासतः ॥

इति विज्ञानभिक्षुनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्य आख्यायिकाध्यायस्तुर्थः ।

## पञ्चमोऽध्यायः ।

स्वशास्त्रसिद्धान्तः पर्याप्त इतः परं स्वशास्त्रे परेषां  
पूर्वपक्षानपाकर्तुं पञ्चमाध्ययं श्रमयते । तत्रादावादिसू-  
त्रेऽयं शब्देन यन्मङ्गलं कृतं तद्व्यर्थमित्याक्षेपं समाधत्ते ।

मङ्गलाचरणं शिष्टाचारात् फलदर्शनात् श्रुति-  
तश्चेति ॥ १ ॥

मङ्गलाचरणं यत कृतं तस्यैतैः प्रमाणैः कर्तव्यतासि-  
द्धिरित्यर्थः । इति शब्दीहेत्वन्तराकाङ्क्षानिरासार्थः ॥ १ ॥  
ईश्वरासिद्धेरिति यदुक्तं तन्नोपपद्यते क'फलदातृतया  
तत्सिद्धेरिति ये पूर्वपक्षिणस्तान्निराकरोति ।

नेश्वराधिष्ठिते फलनिष्पत्तिः कर्मणा तत्सिद्धे ॥ २ ॥

ईश्वराधिष्ठिते कारणे कर्मफलरूपपरिणामस्य निष्प-  
त्तिर्न युक्ता । आवश्यकं कर्मणैव फलनिष्पत्तिसम्भवादित्यर्थः ॥ २ ॥ ईश्वरस्य फलदातृत्वं न घटतेऽपीत्याह सूत्रैः ।

स्वोपकारादधिष्ठानं लोकवत् ॥ ३ ॥

ईश्वराधिष्ठातृत्वे स्वोपकारार्थमेव लोकवदधिष्ठानं  
स्यादित्यर्थः ॥ ३ ॥ भवत्वेश्वरस्याप्युपकारः का क्षतिरित्य-  
त्याशङ्कसाह ।

लौकिकेश्वरवदितरथा ॥ ४ ॥

इश्वरस्याप्युपकारस्वीकारे लौकिकेश्वरवदेव सोऽपि सं-

सारी स्यात् । अपूर्णकामतया दुःखादिप्रसङ्गादित्यर्थः ॥४॥  
तथैव भवत्वित्याशङ्क्याह ।

पारिभाषिको वा ॥ ५ ॥

संसारसत्त्वेऽपि चेदीश्वरस्तर्हि सर्गाद्यत्पन्नपुरुषे परि-  
भाषामात्रमस्माकमिव भवतामपि स्यात् । संसारित्वाप्रति-  
वृत्तेच्छत्वयोर्विरोधान्नित्यैश्वर्यानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ ५ ॥ ईश्वर-  
स्याधिष्ठातृत्वे बाधकान्तरमाह ।

न रागादृते तत्सिद्धिः प्रतिनियतकारणत्वात् ॥६॥

किञ्च । रागं विना नाधिष्ठातृत्वं सिद्ध्यति प्रवृत्तौ रा-  
गस्य प्रतिनियतकारणत्वादित्यर्थः । उपकार इष्टार्थसिद्धिः ।  
रागस्तूल्कटेच्छेति न पीनरुक्त्यम् ॥ ६ ॥ नन्वेवमस्तु रा-  
गोऽपीश्वरे तत्राह

तद्योगेऽपि न नित्यमुक्तः ॥ ७ ॥

रागयोगेऽपि स्वीक्रियमाणे स नित्यमुक्तो न स्यात् त-  
तश्च ते सिद्धान्तहानिरित्यर्थः । किञ्च । प्रकृतिं प्रत्यैश्वर्यं  
प्रकृतिपरिणामभूतेच्छादिना न सम्भवति । अन्योऽन्याश्र-  
यात् । नित्येच्छादिदं च प्रकृतौ न युक्तं श्रुतिस्मृतिसिद्ध-  
साध्यावस्थानुपपत्तेः । अतः प्रकारद्वयमवशिष्यते तद्यथा ।  
ऐश्वर्यं किं प्रधानशक्तित्वेनास्मदभिमतानामिच्छादीनां सा-  
क्षादेव चेतनसम्बन्धात् । किं वायस्कान्तमणिवत् सन्निधि-  
सत्तामात्रेण प्रेरकत्वादिति । ७ । तत्राद्यं पञ्चं दूषयति ।

प्रधानशक्तियोगाच्चेत् सङ्गापत्तिः ॥ ८ ॥

प्रधानशक्तिरिच्छादेः पुरुषे योगात् पुरुषस्यापि धर्मसङ्गापत्तिः । तथा च स यत् तत्र पश्यत्यनन्वागतस्तेन भवत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इत्यादिश्रुतिविरोध इत्यर्थः ॥ ८ ॥ अन्यत्वाद्वा ।

सत्तामात्राच्चेत् सर्वैश्वर्यम् ॥ ९ ॥

अयस्कान्तवत् सन्निधिसत्तामात्रेण चेत्तेनैश्वर्यं तर्हि सर्वेषामेव तत्तत्सर्गेषु भोक्तृणां पुंसामविशेषेणैश्वर्यमस्मदभिप्रेतमेव सिद्धम् । अखिलभोक्तृसंयोगादेव प्रधानेन महदादिसर्जनादिति । ततश्चैक एवेश्वर इति भवत्सिद्धान्तज्ञानिरित्यर्थः ॥ ९ ॥ स्यादेतत् । ईश्वरसाधकप्रमाणविरोधेनैतेऽसत्कर्ता एव । अन्यथैवं विधासत्तर्कसहस्रैः प्रधानमपि बाधितुं शक्यत इति तत्राह ।

प्रमाणाभावान्न तत्सिद्धिः ॥ १० ॥

तत्सिद्धिर्निमित्तेश्वरे तावत् प्रत्यक्षं नास्तीत्यनुमानशब्दावेव प्रमाणे वक्तव्ये ते च न सम्भवत इत्यर्थः ॥ १० ॥ असम्भवमेव प्रतिपादयति सूत्राभ्याम् ।

सम्बन्धाभावान्नानुमानम् ॥ ११ ॥

सम्बन्धो व्याप्तिः । अभावोऽसिद्धिः । तथा च महदादिकं सकर्तृकं कार्यत्वादित्याद्यनुमानेष्वप्रयोजकत्वेन व्याप्यत्वासिद्ध्या नेश्वरेऽनुमानमित्यर्थः ॥ ११ ॥ नापि शब्द इत्याह ।



श्रुतिरपि प्रधानकार्यत्वस्य ॥ १२ ॥

प्रपञ्चे प्रधानकार्यत्वस्यैव श्रुतिरस्ति न चेतनकारणत्वे ।  
यथा ।

अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णां

बह्वीः प्रजाः सृजमानां सरूपाः ।

तद्वेदं तर्ह्यव्याकृतमासीत् तन्नामरूपाभ्यां व्याक्रियते-  
त्यादिरित्यर्थः । या च तदैजत बहु स्यामित्यादिचेतनका-  
रणताश्रुतिः सा सर्गादावुत्पन्नस्य महत्तत्त्वोपाधिकस्य म-  
हापुरुषस्य जन्यज्ञानपरा । किं वा बहुभवनानुरीधात्  
प्रधान एव कूलं पिपतिषतीतिवद्गौणी अन्यथा साक्षी  
चेता केवली निर्गुणश्चेत्यादिश्रुत्युक्तापरिणामित्वस्य पुरु-  
षेऽनुपपत्तेरिति । अयं चेश्वरप्रतिषेधं ऐश्वर्यं वैराग्यार्थ-  
मीश्वरज्ञानं विनापि मोक्षप्रतिपादनार्थं च प्रौढिवाद-  
मात्रमिति प्रागेव व्याख्यातम् । अन्यथा जीवव्यावृत्तस्ये-  
श्वरनित्यत्वादेर्गौणत्वकल्पनागौरवम् । औपाधिकानां नि-  
त्यज्ञानेच्छादीनां महदादिपरिणामानां चाङ्गीकारेण कौ-  
टस्थ्यद्युपपत्तेरित्यादिकं ब्रह्ममीमांसायां द्रष्टव्यमिति ॥  
१२ ॥ नाविद्यातो बन्ध इति यत् सिद्धान्तितं प्रथमपादे  
तत्र परमतं विस्तरतः प्रघटकेन दूषयति ।

नाविद्याशक्तियोगो निःसङ्गस्य ॥ १३ ॥

परं प्राहुः प्रधानं नास्ति किन्तु ज्ञाननाशानाद्यवि-

द्याख्या शक्तिश्चेतने निष्ठति तत एव चेतनस्य स्वस्यस्तन्नाशे च मोक्ष इति । तत्रैतमुच्यते । निःसङ्गतया चेतनस्याविद्या-शक्तियोगः साक्षान्न सम्भवतीति । अविद्या ह्यस्मिन्नुदा-कारता सा च विकारविशेषोऽधिकारहेतुसंयोगरूपं सङ्गविना न सम्भवतीत्यर्थः ॥ १३ ॥ नन्वविद्यावशादेवाविद्यायोगी वक्तव्यः । तथा चापारमार्थिकत्वान्न तथा संग इति तत्राह ।

तद्योगे तस्मिन्नावन्योऽन्याश्रयत्वम् ॥ १४ ॥

अविद्यायोगा विद्यासिद्धौ चान्योऽन्याश्रयत्वमात्माश्रयत्वम् । अनवस्था वेति शेषः ॥ १४ ॥ ननु बीजाङ्कुरवदनवस्था दोषायेत्याशङ्क्याह ।

न बीजाङ्कुरवत् सादिसंसारश्रुतेः ॥ १५ ॥

बीजाङ्कुरवदप्यनवस्था न सम्भवति पुरुषाणां संसारस्याविद्याद्यखिलानर्थरूपस्य सादित्वश्रुतेः । प्रलयसुषुप्त्यादावभावश्रवणादित्यर्थः । विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यतीत्यादिश्रुतिभिर्हि प्रलयादौ बुद्धिबुद्ध्यभावेन तदौपाधिकाविद्याविद्याद्यखिलसंसारशून्यचिन्मात्रत्वं पुरुषाणां सिद्धमिति । तस्मादविद्याद्याविद्याकीति वाङ्मात्रम् ॥ १५ ॥ नन्वस्माकमविद्या पारिभाषिकी न तु योगोक्तानात्मन्यात्मबुद्ध्यादिरूपा तथा च भवतां प्रधानवदेवास्माकमपि तस्य अखण्डानादितया पुरुषनि-

ष्ठत्वेऽपि नासंगताहानिरित्याशङ्कायां परिकल्पितमविद्या-  
शब्दार्थं विकल्प्य दूषयति ।

विद्यातोऽन्यत्वे ब्रह्मबाधप्रसङ्गः ॥ १६ ॥

यदि विद्यान्यत्वमेवाविद्याशब्दार्थस्तर्हि तस्य ज्ञानना-  
श्रयतया ब्रह्मण आत्मनोऽपि बाधो नाशः प्रसज्यते विद्या-  
भिन्नत्वादित्यर्थः ॥ १६ ॥

अबाधे नैष्फल्यम् ॥ १७ ॥

यदि त्वविद्यारूपमपि विद्यया न बाध्येत तर्हि विद्या-  
वैफल्यम् । अविद्यानिवर्त्तकत्वाभावादित्यर्थः ॥ १७ ॥ पक्षा-  
न्तरं दूषयति ।

विद्याबाध्यत्वे जगतोऽप्येवम् ॥ १८ ॥

यदि पुनर्विद्यया चेतने बाध्यत्वमेवाविद्यात्वमुच्यते  
तथा सति जगतः प्रकृतिमहदाद्यखिलप्रपञ्चस्याप्येवम-  
विद्यात्वं स्यात् । अथात आदेशो नेति नेत्यखिलमनखित्या-  
दिश्रुतिभिर्मिथ्याज्ञानस्यैव प्रकृत्यादेरप्यात्मनि बाधितत्वा-  
दित्यर्थः । तथा चाखिलप्रपञ्चस्यैवाविद्यात्वे सत्येकस्य ज्ञा-  
नेनाविद्यानाशादन्यैरपि प्रपञ्चो न दृश्येतेति भावः ।  
विद्यानाशत्वं चाविद्यात्वं वक्तुं न शक्यते विद्यानाशत्वेन  
विद्यानाशग्रहासम्भवादात्माश्रयादिति ॥ १८ ॥

तद्रूपत्वे सादित्वम् ॥ १९ ॥

भवतु वा यथाकथञ्चिद्विद्याबाध्यत्वमेवाविद्यात्वं त-

यापि तादृशवस्तुनः सादित्वमेव पुरुषेषु न त्वनादित्वं  
सम्भवति । विज्ञानघन एवेत्याद्युक्तश्रुतिभिः प्रलयादौ पुरु-  
षस्य चित्त्वात्रत्वमिदिरित्यर्थः । अस्मन्मते च प्रलये पुरुषस्या-  
संसारित्वेऽपि स्वतन्त्रनित्यप्रधानसंयोगात् पुनर्वन्ध उप-  
पादितस्तथा प्रधानसंयोगेऽपि प्राग्भवीयाविवेक एव वा-  
सनादृष्टादिद्वारा निमित्तमित्यप्युक्तम् । तस्माद्योगदर्शनो-  
क्तादन्या नास्त्यविद्या सा च बुद्धिधर्म एव न पुरुषधर्म इति  
सिद्धम् ॥१९॥ अत्रैवाध्याये कर्मनिमित्ता प्रधानप्रवृत्तिरिति  
यदुक्तं तत्र परपर्वपक्षं समाधत्ते प्रवृत्त्येन ।

न धर्मापलापः प्रकृतिकार्यवैचित्र्यात् ॥ २० ॥

अप्रत्यक्षतया धर्मापलापो न सम्भवति प्रकृतिकार्येषु  
वैचित्र्यान्यथानुपपत्त्या तदनुमानादित्यर्थः ॥२०॥ प्रमाणान्-  
तरमप्याह ।

श्रुतिलिङ्गादिभिस्तत्सिद्धिः ॥ २१ ॥

पुण्यो वे पुण्येन भवति पापः पापेनेत्यादिश्रुतेः स्वर्ग-  
कामोऽश्वमेधेन यजेतेति विध्यादिरूपाङ्गिगाद्योगिप्रत्यक्षा-  
दिभिश्च तत्सिद्धिरित्यर्थः ॥ २१ ॥ प्रत्यक्षाभावादधर्मासिद्धि-  
रिति परस्य हेतुमाभासीकरोति ।

न नियमः प्रमाणान्तरावकाशात् ॥ २२ ॥

प्रत्यक्षाभावादस्वभाव इति नियमो नास्ति प्रमाणा-



न्तरेणापि वस्तुनां विषयीकरणादित्यर्थः ॥ २२ ॥ धर्मवद-  
धर्ममपि साधयति ।

उभयत्राप्येवम् ॥ २३ ॥

धर्मवदधर्मेऽप्येवं प्रमाणानीत्यर्थः ॥ २३ ॥

अर्थात् सिद्धिश्चेत् समानसुभयोः ॥ २४ ॥

ननु विध्यन्वयानुपपत्तिरूपयर्थापत्त्या धर्मसिद्धिः सा  
च नास्यधर्म इति कथं श्रौतलिङ्गातिदेशोऽधर्म इति चेन्न  
यतः समानसुभयोर्धर्माधर्मयोर्लिङ्गमस्ति परदारान्न गच्छे-  
दिति निषेधविध्यादेरेवाधर्मलिङ्गत्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥ ननु  
धर्मादिकं चेत् स्वीकृतं तर्हि पुरुषाणां धर्मादिमत्त्वेन परि-  
णामाद्यापत्तिरित्याशङ्कं परिहरति ।

अन्तःकरणधर्मत्वं धर्मादीनाम् ॥ २५ ॥

आदिशब्देन वैशेषिकशास्त्रोक्ताः सर्व आत्मविशेषगुणा  
गृह्यन्ते । न चैवं प्रलयेऽन्तःकरणाभावाद्धर्मादिकं क ति-  
ष्ठत्विति वाच्यम् । आकाशवदन्तःकरणस्यात्यन्तविनाशा-  
भावात् । अन्तःकरणं हि कार्यकारणोभयरूपमिति प्रागेव  
व्याख्यातम् । अतः कारणावस्थे प्रकृत्यंशविशेषेऽन्तःकरणे  
धर्माधर्मसंस्कारादिकं तिष्ठतीति ॥ २५ ॥ स्यादेतत् । प्रकृति-  
कार्यवैचित्र्याच्छ्रुत्यादेश धर्मादिसिद्धिरिति यदुक्तं तद-  
युक्तम् । त्रिगुणात्मकप्रकृतेस्तत्कार्याणां च भवतां श्रुत्यैव

बाधात् । साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च । यथात आदेशो  
नेति नेति ।

अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययं तथा रसं नित्यमगन्धवच्च  
यत् । इत्यादिना । न तिरोधो न चोत्पत्तिः । वाचारम्भणं  
विकारो नामधेयं सृत्तिकेत्येव सत्यमित्यादिना चेति ।  
तदेतत् परिहरति ।

गुणादीनां च नात्यन्तबाधः ॥ १६ ॥

गुणानां सत्त्वादीनां यद्दर्माणां च सुखादीनां तत्का-  
र्याणामपि महदादीनां स्वरूपतो नास्ति बाधः किन्तु  
संसर्गत एव चेतने बाधोऽयस्यौष्ण्यबाधवत् । तथा कालत  
एवावस्थादिभिर्बाधोगुणाद्यखिलपरिणाभिन इत्यर्थः ॥ १६ ॥  
कुतः पुनः स्वरूपत एव बाधो न भवति स्वप्नमनोरथादि-  
पदार्थवदित्याकाङ्क्षायामाह ।

पञ्चावयवयोगात् सुखसंवित्तिः ॥ १७ ॥

अत्र विशिष्य पक्षीकरणाय विवादविषयेकदेशस्य सु-  
खमात्रस्य यद्गुणं सर्वविषयोपलक्षकम् । सुखादिसंवित्ति  
रिति पाठस्तु समीचीनः । पञ्चावयवाश्च त्यागस्य प्रतिज्ञाहे-  
तूदाहरणोपनयनिगमनानि तेषां योगात्फलनात् सुखाद्य-  
खिलपदार्थसिद्धिरित्यर्थः । प्रयोगश्चायम् । सुखं सत् । अ-  
र्थक्रियाकारित्वात् । यद्यदर्थक्रियाकारि तत् तत् सत् ।  
यथा चेतनाः । सुलकादिरूपार्थक्रियाकारि च सुखं तस्मात्

सदिति । चेतनानां चाविकारित्वेऽपि विषयप्रकाश एवा-  
र्थक्रियेति । नास्तिकं प्रति च व्यतिरेक्यनुमानं कर्तव्यं तच्च  
च श्रयशृङ्गादिदृष्टान्त इति ॥ २७ ॥ प्रत्यक्षातिरिक्तं प्रमा-  
णमेव न भवति व्याप्यत्वासिद्धेरिति चार्वाकाः पुनः शङ्कते।

न सकृदग्रहणात् सम्बन्धसिद्धिः ॥ २८ ॥

सकृत् सहचारग्रहणात् सम्बन्धो व्याप्तिर्न सिध्यति  
भूयस्त्वं चानुगतम् । अतो व्याप्तिग्रहासम्भवानुमाने-  
नार्तसिद्धिरित्यर्थः ॥ २८ ॥ समाधत्ते ।

नियतधर्मसाहित्यमुभयोरेकतरस्य वा व्याप्तिः २९

धर्मसाहित्यं धर्मतायां साहित्यम् । सहचार इति या-  
वत् । तथा चोभयोः साध्यसाधनयोरेकतरस्य साधनमा-  
त्रस्य वा नियतोऽव्यभिचरितो यः सहचारः स व्याप्तिरि-  
त्यर्थः । उभयोः इति समव्याप्तिपक्षे श्रुतं नियमश्चानुकूल-  
तर्कोऽप्यग्राह्य इति न व्याप्तिग्रहासम्भव इति भावः ॥ २९ ॥  
व्याप्तिर्वैयभाष्यशक्त्यादिरूपं पदार्थान्तरं न भवतीत्याह ।

न तत्त्वान्तरं वस्तुकल्पनाप्रसङ्गेः ॥ ३० ॥

नियतधर्मसाहित्यातिरिक्ता व्याप्तिर्न भवति व्याप्ति-  
त्वाग्रस्य वस्तुनोऽपि कल्पनाप्रसङ्गात् । अस्माभिस्तु सिद्ध-  
वस्तुन एव व्याप्तिस्मात्रं क्लृप्तमित्यर्थः ॥ ३० ॥ परमतमाह ।

निजशक्त्युद्भवमित्याचार्याः ॥ ३१ ॥

अपरे त्वाचार्या व्याप्यस्य स्वशक्तिजन्यं शक्तिविशेषरूपं तत्त्वान्तरमेव व्याप्तिरित्याहुः । निजशक्तिमात्रं तु यावद्व्यवस्थायितया न व्याप्तिः । देशान्तरगतस्य धूमस्यापि वज्राव्याप्यत्वात् । देशान्तरगमनेन च सा शक्तिर्नाश्यत इति नोक्तलक्षणेऽतिव्याप्तिः । समते तूत्पत्तिकालावच्छिन्नत्वेन धूमो विशेषणीय इति भावः ॥ ३१ ॥

आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यादिषु प्रकृत्यादिव्याप्यताव्यवहारादाधारताशक्तिव्यापकताधेयताशक्तिमत्त्वं च व्याप्यत्वमिति पञ्चशिख इत्यर्थः ॥ ३२ ॥ नन्वाधेयशक्तिः किमर्थं कल्प्यते व्याप्यस्य वस्तुनः स्वरूपशक्तिरेव व्याप्तिरस्तु तत्राह ।

न स्वरूपशक्तिर्नियमः पुनर्वाद्प्रसक्तेः ॥ ३३ ॥

स्वरूपशक्तिसु नियमो व्याप्तिर्न भवतिपौनरुक्त्यप्रसङ्गात् । घटः कलश इति बहुवृद्धिव्याप्यत्वत्राप्यर्थाभेदेनैत्यर्थः । स्वरूपमिति वक्तव्ये शक्तिपदोपादानं व्याप्ते व्याप्यधर्मतोपपादनाय ॥ ३३ ॥ पौनरुक्त्यं स्वयमेव विवृणोति ।

विशेषणानर्थक्यप्रसक्तेः ॥ ३४ ॥

पूर्वसूत्र एव व्याख्यातप्राथमिदम् ॥ ३४ ॥ दूषणान्तरमाह ।



पञ्चवादिस्त्वनुपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

पञ्चवादिषु वृत्तादिव्याप्यतास्ति स्वरूपशक्तिमात्रं  
तस्य लक्षणं न सम्भवति । किञ्चपञ्चवेऽपि स्वरूपशक्तेरन-  
पायेन तदानीमपि व्याप्यतापत्तेरित्यर्थः । आधेयशक्तिसु  
हेदकाले विनष्टेति न तदानीं व्याप्तिरितिभावः ॥ ३५ ॥  
ननु किं पञ्चशिखेन निजशक्त्युद्भवो व्याप्तिरेव नोच्यते तर्हि  
धूमस्य वज्राधेयत्वाभावाद्वाद्याप्यतापत्तिरिति तत्राह ।

आधेयशक्तिसिद्धौ निजशक्तियोगः समान-  
न्यायात् ॥ ३६ ॥

आधेयशक्तेर्याप्तिसिद्धौ निजशक्त्युद्भवोऽपि व्याप्तित्वेन  
सिद्ध एव समानन्यायात् । युक्तिसाम्यादित्यर्थः । अननुऽग-  
मसु नानार्थशब्दवन्न दोषाय । एवं स्वमतेऽपि नानाविध-  
सहचारा एव व्याप्तयो बोध्यः । न चैवमप्यनुमितिहेतुत्वे  
व्याप्तीनामननुगमः स्यादिति वाच्यम् । दृष्टारणिमण्यादि-  
वत् कार्यगतवैजात्याद्युपपत्तिरिति । पञ्चावयवयोगादु-  
णादिसिद्धिरिति यदुक्तं तदुपपादनाय व्याप्तिनिर्वचनेनानु-  
मानप्रामाण्ये बाधकमपास्तम् ॥ ३६ ॥ इदानीं पञ्चावयव-  
रूपशब्दस्य ज्ञानजनकत्वोपपत्तये शब्दशक्त्यादिनिर्वचनेन  
तदनुपपत्तिरूपं शब्दप्रामाण्ये परिधां बाधकमपास्तये ।

वाच्यवाचकभावः सम्बन्धः शब्दार्थयोः ॥ ३७ ॥

अर्थे वाच्यतास्या शक्तिः शब्दे वाचकतास्या शक्तिरस्ति

सैव तयोः सम्बन्धोऽनुयोगितावत् । तज्ज्ञानाच्छब्देनार्थो-  
पस्थितिरित्यर्थः ॥ ३७ ॥ शक्तिग्राहकाण्याह ।

त्रिभिः सम्बन्धसिद्धिः ॥ ३८ ॥

आप्तोपदेशो ब्रह्मव्यवहारः प्रसिद्धपदसामानाधिकर-  
णम् । इत्येतैस्त्रिभिरुक्तसम्बन्धो गृह्यत इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

न कार्ये नियम उभयथा दर्शनात् ॥ ३९ ॥

स च शक्तिग्रहः कार्यं एव भवतीति नियमो नास्ति  
लोके कार्यवदकार्येऽपि ब्रह्मव्यवहारादिदर्शनादित्यर्थः ।  
यथाहि गामानयेत्यादिकार्यपरवाक्याद्ब्रह्मस्य गवानयना-  
दिव्यवहारो दृश्यते । एवमेव पुत्रस्ते जात इत्यादिसिद्धपर-  
वाक्यादपि पुत्रकादिव्यवहारो दृश्यत इति । सिद्धार्थशब्द-  
प्रामाण्यसिद्धौ च विवेके वेदान्तप्रामाण्यं सिद्धमित्याशयः  
॥ ३९ ॥ ननु भवतु लोके सिद्धे शक्तिग्रहोऽर्थप्रत्ययादिदर्शनात् ।  
वेदे तु कथं भविष्यत्यकार्यबोधनवैयर्थ्यादिति तत्राह ।

लोके व्युत्पन्नस्य वेदार्थप्रतीतिः ॥ ४० ॥

लोके शब्दशक्तिव्युत्पन्नस्य पुरुषस्य तदनुसारेणैव वेदा-  
र्थप्रतीतिः । न हि लोके शक्तिभिर्नाना वेदे च भिन्ना य एव  
लौकिकास्त एव वैदिका इति न्यायात् । अतो लोके  
सिद्धार्थपरत्वसिद्धौ वेदेऽपि तत् सिद्धतीत्यर्थः ॥ ४० ॥ अत्र  
ग्रहते ।

न त्रिभिरपौरुषेयत्वाद्देस्य तदर्थस्याती-  
न्द्रियत्वात् ॥ ४१ ॥

ननु त्रिभिराप्तोपदेशादिभिर्वेदशब्देन शक्तिग्रहः स-  
म्भवति वेदस्यापौरुषेयत्वेन तदर्थेष्वाप्तोपदेशाभावत् । तथा  
वेदार्थस्यातीन्द्रियतया तत्र वृद्धव्यवहारस्य प्रसिद्धपदसा-  
मानाधिकरणस्य च ग्रहीतुमशक्यत्वादित्यर्थः ॥ ४१ ॥ त-  
न्नातीन्द्रियार्थत्वमादौ निराकरोति ।

न यज्ञादेः स्वरूपतो धर्मत्वं वैशिष्ट्यात् ॥ ४२ ॥

यदुक्तं तत्र । यतो देवतोद्देश्यकद्रव्यत्यागादिरूपस्य  
यज्ञदानादेः स्वरूपत एव धर्मत्वं वेदविहितत्वं वैशिष्ट्यात्  
प्रकृष्टफलकत्वात् । यज्ञादिकं चेच्छादिरूपत्वान्नातीन्द्रियम् ।  
न तु यज्ञादिविषयकापूर्वस्य धर्मत्वं येन वेदविहितस्याती-  
न्द्रियता स्यादित्यर्थः । ननु तथापि देवताद्यतीन्द्रियार्थ-  
घटितत्वमस्तीति चेन्न । अतीन्द्रियेष्वपि पदार्थतावच्छेद-  
केन सामान्यरूपेण प्रतीतिर्वक्ष्यमाणत्वादिति ॥ ४२ ॥ यच्चो-  
क्तमपौरुषेयत्वेनाप्तोपदेशाभाव इति तदपि निराकरोति ।

निजशक्तिर्व्युत्पत्त्या व्यवच्छिद्यते ॥ ४३ ॥

अपौरुषेयत्वेऽपि वेदानां स्वाभाविकीयार्थेषु शक्ति-  
रस्ति सैवाप्तैर्वृद्धपरम्पराभिर्व्युत्पत्त्यास्य शब्दस्यायमर्थ इत्येवं  
रूपया व्यवच्छिद्यते शिष्येभ्योऽर्थान्तराद्यावत्त्र्योपदिश्यते न

त्वाधुनिकशब्दवत् स्वयं सङ्केत्यते येन पौरुषेत्वापेक्षा स्या-  
दित्यर्थः ॥ ४३ ॥ ननु तथाप्यतीन्द्रियदेवताफलादिषु कथं  
शक्तिग्रहो वैदिकपदानां स्यात् तत्राह ।

योग्यायोग्येषु प्रतीतिजनकत्वात् तत्सिद्धिः ॥ ४४ ॥

प्रत्यक्षाप्रत्यक्षेषु पदार्थेषु सामान्यधर्मपुरस्कारेण  
तत्सिद्धिः शक्तिग्रहो भवति साधारण्येन पदानां प्रतीतिज-  
नकत्वस्यानुभवसिद्धत्वात् । विशेषस्त्वतीन्द्रियोऽपूर्वं एव  
वाक्यार्थो न च तस्य ग्रहणं प्रागपेक्ष्येत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥ शब्द-  
प्रामाण्यप्रसंगेनैव शब्दगतं विशेषमवधारयति ।

न नित्यत्वं वेदानां कार्यत्वश्रुतेः ॥ ४५ ॥

स तपोऽतप्यत तस्मात् तपस्तेपानात् त्रयो वेदा अ-  
जायन्तेत्यादिश्रुतेर्वेदानां न नित्यत्वमित्यर्थः । वेदनित्यता-  
वाक्यानि च सजातीयानुपूर्वीप्रवाहानुच्छेदपराणि ॥ ४५ ॥  
तर्हि किं पौरुषेया वेदानेत्याह ।

न पौरुषेयत्वं तत्कर्तुः पुरुषस्याभावात् ॥ ४६ ॥

दैश्वर्यप्रतिषेधादिति शेषः । सुगमम् ॥ ४६ ॥ अपरः  
कर्त्ता भवत्वित्याकांक्षायामाह ।

मुक्तामुक्तयोरयोग्यत्वात् ॥ ४७ ॥

जीवन्मुक्तधुरीणो विष्णुर्विशुद्धसत्त्वतया निरतिशय-  
सर्वज्ञोऽपि बीतरागत्वात् सहस्रग्राहवेदनिर्माणायोग्यः ।



अमुक्तस्त्वसर्वज्ञत्वादेवायोग्य इत्यर्थः ॥४७॥ नन्वेवमपौरुषेय-  
त्वान्नित्यत्वमेवागतं तत्राह ।

नापौरुषेयत्वान्नित्यत्वमङ्कुरादिवत् ॥ ४८ ॥

स्रष्टम् ॥ ४८ ॥ नन्वङ्कुरादिवपि कार्यत्वेन घटादिवत्  
पौरुषेयत्वमनुमेयं तत्राह ।

तेषामपि तद्योगे दृष्टबाधादिप्रसक्तिः ॥ ४९ ॥

यत् पौरुषेयं तच्छरीरजन्यमिति व्याप्तिर्लोके दृष्टा  
तस्याबाधादिरिव सति स्यादित्यर्थः ॥ ४९ ॥ नन्वादियुरुषो-  
च्चरितत्वाद्देदा अपि पौरुषेया एवेत्याह ।

यस्मिन्नदृष्टेऽपि कृतबुद्धिरुपजायते तत्पौ-  
रुषेयम् ॥ ५० ॥

दृष्ट इवादृष्टेऽपि यस्मिन् वस्तुनि कृतबुद्धिर्बुद्धिपूर्वकत्व-  
बुद्धिर्जायते तदेव पौरुषेयमिति व्यवह्रियत इत्यर्थः । एत-  
दुक्तं भवति न पुरुषोच्चरिततामामात्रेण पौरुषेयत्वं श्वास-  
प्रश्वासयोः सुषुप्तिकालीनयोः पौरुषेयत्वव्यवहाराभावात् ।  
किन्तु बुद्धिपूर्वकत्वेन वेदास्तु निःश्वासवदेवादृष्टवशादबुद्धि-  
पूर्वका एव स्वयम्भुवः सकाशात् स्वयं भवन्ति । अतो न ते  
पौरुषेयाः । तथा च श्रुतिः । तस्यैतस्य महतो भूतस्य  
निश्चसितमेतद्यदृग्वेद इत्यादिरिति ॥ ५० ॥ नन्वेवं यथार्थ-  
वाक्यार्थज्ञानपूर्वकत्वाच्चकवाक्यस्यैव वेदानामपि प्रामाण्यं  
न स्यात् तत्राह ।

निजशक्त्यभिव्यक्तेः स्वतः प्रामाण्यम् ॥ ५१ ॥

वेदानां निजा स्वाभाविकी या यथार्थज्ञानजननशक्ति-  
स्तस्या मन्त्रायुर्वेदादावभिव्यक्तेरुपलम्भादखिलवेदानामिव  
स्वत एव प्रामाण्यं सिद्धयति न वक्तृयथार्थज्ञानमूलकत्वा-  
दिनेत्यर्थः । तथा च न्यायसूत्रम् । मन्त्रायुर्वेदप्रामाण्यवच्च  
तत्प्रामाण्यमिति । गुणादीनाञ्च नात्यन्तबाध इति प्रति-  
ज्ञायां न्यायेन सुखादिसिद्धेरित्येको हेतुरुपन्यस्तः प्रपञ्चि-  
तश्च ॥ ५१ ॥ साम्प्रतं तस्यामेव हेत्वन्तरमाह ।

नासतः स्थानं नृशृङ्गवत् ॥ ५२ ॥

आस्तां तावत् पञ्चावयवेन सुखादिमिद्धिः । ज्ञानमा-  
त्रादपि तत्सिद्धिः । अत्यन्तासत्त्वे सुखादीनां ज्ञानमेव  
नोपपद्यते नरशृङ्गादीनामभानादित्यर्थः । तथा च ब्रह्म-  
सूत्रम् । नाभाव उपलब्धेरिति । शक्तिरजतस्वप्नमनोरथादी-  
च मनःपरिणामरूप एवार्थः प्रतीयते नात्यन्तासन्निति  
वक्ष्यति ॥ ५२ ॥ नन्वेवं गुणादिरत्यन्तं सन्नेव भवतु तथा च  
नात्यन्तबाध इत्यन्तपदवैयर्थ्यमिति तच्चाह ।

न सतो बाधदर्शनात् ॥ ५३ ॥

अत्यन्तसतोऽपि गुणादेर्भानं न युक्तम् । विनाशादि-  
काले बाधदर्शनात् । चैतन्ये भासमानस्य जगतश्चैतन्य एव  
बाधदर्शनाच्च । अथात आदेशो नेति नेति निह नानास्ति

किञ्चन यत्र देवा न देवा माता न मातेत्यादिश्रुतिभिर्न्या-  
येष्टेत्यर्थः ॥ ५३ ॥ नन्वेवमपि सदसद्व्यां भिन्नमेव जगद्भ-  
वतु तथाप्यत्यन्तबाधप्रतिषेधोपपत्तिरिति तत्राह !

**नानिर्वचनीयस्य तदभावात् ॥ ५४ ॥**

सत्त्वेनासत्त्वेन चानिर्वचनीयं तादृशस्यापि भानं न  
घटते तदभावात् । सदसद्भिन्नवस्त्वप्रसिद्धेरित्यर्थः । दृष्टानु-  
सारेणैव कल्पनाया औचित्यादिति भावः ॥ ५४ ॥ नन्वेवं  
किमन्यथाख्यातिरेवेष्टानेत्याह ।

**नान्यथाख्यातिः स्ववचोव्याघातात् ॥ ५५ ॥**

अन्यदस्त्वन्यरूपेण भासत इत्यपि न युक्तं स्ववचो व्या-  
घातात् । अन्यत्रान्यरूपस्य नृशृङ्गत्वमन्यथा शब्देनो-  
च्यतेऽन्यथा च तस्य भानमुच्यत इति स्ववच एव व्याहृतम् ।  
असतो भानासम्भवस्यान्यथाख्यातिवादिभिरपि वचनानादि-  
त्यर्थः । पुरोवर्त्तिन्यसत्त्वेऽन्यत्र तत्त्वज्ञाया भानाप्रयोजकत्व  
मिति भावः । न च सर्वत्रासतो भाने साक्ष्यी न सम्भवति  
सन्निकर्षायभावादित्यतः क्वचित् सत्तामात्रमपेक्ष्यत इति  
वाच्यम् । अनादिवासनाधाराया एव अमहेतुत्वसम्भवा-  
दिति ॥ ५५ ॥ नात्यन्तबाध इति पूर्वोक्तं विदुषां तः स्व-  
सिद्धान्तमुपसंहरति ।

## सदसत्ख्यातिर्बाधाबाधात् ॥ ५६ ॥

सदसत्ख्यातिरेव सर्वेषां गुणादीनां कुतो बाधाबाधात्  
तत्र स्वरूपेणाबाधः सर्ववस्तूनां नित्यत्वात् संसर्गतसु बाधः  
सर्ववस्तूनां चैतन्येऽस्ति यथा पटादिषु लौहित्यादेस्तद्वत् ।  
तथावस्थाभिरपि बाधोऽखिलपरिणामिनां कालादिष्वि-  
त्यर्थः । बाधश्च प्रतिपन्नधर्मिणि निषेधबुद्धिविषयत्वम् ।  
असत्त्वं त्वभावः सोऽप्यधिकरणस्वरूप इति । न च सद-  
सत्त्वयोर्विरोध इति वाच्यम् । प्रकारभेदेनाविरोधात् ।  
यथाहि लौहित्यं बिम्बरूपेण सत्स्फटिकगतप्रतिबिम्ब-  
रूपेण चासदित दृष्टम् । यथा वा रजतं वणिग्वीथीस्थरूपेण  
सञ्चुक्त्यध्यस्तरूपेण चासत् तथैव सर्वं जगत् स्वरूपतः सत्  
चैतन्यादावध्यस्तरूपेण चासदिति । तदुक्तम् ।

अर्थे ह्यविद्यमानेऽपि संसृतिर्न निवर्तते ।

ध्यायतो विषयानस्य स्वप्नेऽनर्थागमो यथा ॥

इति । एवमेवावस्थाभेदेनापि सदसत्त्वमविरुद्धम् ।  
यथाहि वृक्षादिः प्ररूढाद्यवस्थाभिः सन्नप्यङ्कुराद्यवस्था-  
भिरसन् भवति तथैव प्रकृत्यादिकं सदसदात्मकमिति ।  
तदुक्तम् ।

अव्यक्तं कारणं यत् तन्नित्यं सदसदात्मकम् ।

प्रधानं प्रकृतिश्चेति यदाहुस्तत्त्वचिन्तकाः ।



इति । एतच्चास्माभिर्ब्रह्ममीमांसाभाष्ये योगवार्तिके च  
प्रपञ्चितमिति दिक् ॥ ५६ ॥ अयं विचारः पर्याप्त इदानीं  
शब्दविचारः प्रसङ्गागत आगन्तुकतयान्ते प्रस्तूयते ।

प्रतीत्यप्रतीतिभ्यां न स्फोटोत्पत्तिकः शब्दः ॥ ५७ ॥

प्रत्येकवर्णभ्योऽतिरिक्तं कलश इत्यादिरूपकखण्डमेक-  
पदं स्फोट इति योगैरभ्युपगम्यते कम्बुग्रीवाद्यवयवभ्योऽति-  
रिक्तो घटाद्यवयवीव स च शब्दविशेषः पदाख्योऽर्थस्फुटी-  
करणात् स्फोट इत्युच्यते स शब्दोऽप्रामाणिकः कुतः प्रती-  
त्यप्रतीतिभ्याम् । स शब्द किं प्रतीयते न वा । आद्ये येन  
वर्णसमुदायेनानुपूर्वीविशेषविशिष्टेन सोऽभिव्यज्यते तस्यै-  
वार्थप्रत्यायकत्वमस्तु किमन्तर्गडुना तेन । अन्येत्यज्ञातस्फो-  
टस्य नाख्यर्थप्रत्यायनशक्तिरिति व्यर्था स्फोटकल्पनेत्यर्थः  
॥ ५७ ॥ पूर्वं वेदानां नित्यत्वं प्रतिसिद्धमिदानीं वर्णनित्य-  
त्वमपि प्रतिषेधति ।

न शब्दनित्यत्वं कार्यताप्रतीतिः ॥ ५८ ॥

स एवायं गकार इत्यादिप्रत्यभिज्ञाबलाद्वर्णनित्यत्वं न  
युक्तम् । उत्पन्नो गकार इत्यादिप्रत्ययेनानित्यत्वसिद्धेरित्यर्थः  
प्रत्यभिज्ञा च तज्जातीयताविषयिणी । अन्यथा घटादेरपि  
प्रत्यभिज्ञया नित्यतापत्तेरिति ॥ ५८ ॥ शङ्कते ।

पूर्वसिद्धसत्त्वस्याभिव्यक्तिर्दीपेनेव घटस्य ॥ ५९ ॥

ननु पूर्वसिद्धसत्ताकस्यैव शब्दस्य ध्वन्यादिभिर्याभिव्य-

क्तिस्तन्मात्रमुत्पत्तिः प्रतीतिर्विषयः । अभिव्यक्तौ दृष्टान्तो  
दीपेनेव घटस्येति ॥ ५९ ॥ परिहरति ।

सत्कार्यसिद्धान्तश्चेत् सिद्धसाधनम् ॥ ६० ॥

अभिव्यक्तियदनागतावस्थाल्यागेन वर्तमानावस्थालाभ  
इत्युच्यते तदा सत्कार्यसिद्धान्तः । तादृशमित्यत्वं च सर्व-  
कार्याणामेवेति सिद्धसाधनमित्यर्थः । यदि च वर्तमान-  
तया सत एव ज्ञानमात्ररूपिण्यभिव्यक्तिरुच्यते तदा घटा-  
दीनामपि नित्यतापत्तिः । कारणव्यापारेण ज्ञानस्यैवो-  
त्पत्तिप्रतीतिविषयत्वौचित्यादिति भावः ॥ ६० ॥ आत्मा-  
हेते पूर्वाहुक्तमपि बाधकमुपन्यसनीयमित्येतदर्थमात्माहेत-  
निरासः पुनरारभ्यते ।

नाद्वैतमात्मनो लिङ्गात् तद्वैदप्रतीतिः ॥ ६१ ॥

यद्यप्यात्मनामन्योऽन्यं भेदवाक्यवदभेदवाक्यान्यपि स-  
न्ति तथापि नाद्वैतं नात्यन्तमभेदः । अजादिवाक्यस्यैः  
प्रकृतित्यागात्यागादिलिङ्गवैदस्यैव सिद्धेरित्यर्थः । न ह्य-  
त्यन्ताभेदे तानि लिङ्गान्युपपद्यन्ते । अभेदवाक्यानि तु  
साम्यादिश्रुत्येकवाक्यतया वैधर्म्यादिलक्षणाभेदपरतयोप-  
पद्यन्ते । अभिमानादिनिवृत्त्यन्यथानुपपत्त्यापि तत्परत्वाव-  
धारणाच्चेति ॥ ६१ ॥ आत्मानामभेदे लिङ्गं बाधकमुक्तम् ।  
अत्मैवेदं सर्वं ब्रह्मैवेदं सर्वमिति श्रुत्यात्मनोऽात्मभिरद्वैते  
तु प्रत्यक्षमपि बाधकमस्तीत्याह ।

नानात्मनापि प्रत्यक्षबाधात् ॥ ६२ ॥

अनात्मनापि भोग्यप्रपञ्चेनात्मनो नाद्वैतं प्रत्यक्षेणापि बाधात् । आत्मनः सर्वभोग्याभेदे घटपटयोरप्यभेदः स्यात् घटादेः पटाद्यभिन्नात्माभेदात् । स च भेदग्राहकप्रत्यक्षबाधित इत्यर्थः ॥ ६२ ॥

नोभाभ्यां तेनैव ॥ ६३ ॥

उभाभ्यां समुच्चिताभ्यामप्यात्मनात्मभ्यां नात्यन्ताभेद-  
स्तेनैव हेतुद्वयेनेत्यर्थः ॥ ६३ ॥ नन्वेवमात्मैवेदमित्यादिशु-  
तीनां का गतिरिति तत्राह ।

अन्यपरत्वमविवेकानां तत्र ॥ ६४ ॥

अविवेकानामविवेकिपुरुषान् प्रति तत्राद्वैतेऽन्यपरत्व-  
मुपासनार्थकानुवाद इत्यर्थः । लोके हि शरीरशरीरिणी-  
र्भोग्यभोक्तृश्चाविवेकेनाभेदो व्यवह्रियतेऽहं गौरो ममात्मा  
भद्रसेन इत्यादिः । अतस्तमेव व्यवहारमनूय तानेव प्रति  
तथोपासनां श्रुतिर्विदधाति सत्त्वशुद्धाद्यर्थमिति । अत  
एव परमार्थदशायामुपास्यानामात्मत्वं प्रतिषेधति श्रुतिः  
यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनी मतम् ।

तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते ॥

इत्यादिनेति ॥ ६४ ॥ एकात्मवादिनां जगदुपादान-  
कारणमपि न सम्भवतीत्याह ।

नात्माविद्या नोभयं जगदुपादानकारणं

निःसङ्गत्वात् ॥ ६५ ॥

केवल आत्मा आत्माश्रिता वाविद्या समुच्चितं वा क-  
पालद्वयवदुभयं न जगदुपादानं सम्भवति । आत्मनोऽसङ्ग-  
त्वात् । सङ्गाख्यो हि यः संयोगविशेषस्तेनैव द्रव्याणां  
विकारी भवति । अतोऽसङ्गत्वात् केवलस्यात्मनोऽद्वितीयस्य  
नोपादानत्वं नाविद्याद्वारापि सम्भवति । असङ्गत्वे नावि-  
द्यायोगस्य प्रागेव निरस्तत्वात् । प्रत्येकोपादानत्ववदेवो-  
भयोपादानत्वमप्यसङ्गत्वादेवासम्भवीत्यर्थः । यदि चाविद्या  
द्रव्यरूपा पुरुषाश्रिता गगने वायुवदिष्यते तदात्माद्वैत-  
हानिः । तथा प्रकृतिरेव सेति सिद्धसाधनं च । तादृशं  
चाविभागेनाद्वैतमस्माकमपीष्टमेव । सदेव सौम्येदमग्र आ-  
सीदेकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिश्रुत्यापि चाविभागरूपमेवा-  
द्वैतं प्रतिपाद्यते । न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्  
पश्येदिति श्रुत्यन्तरात् । तथा चोक्तम् ।

आसीज्ज्ञानमयोऽप्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् ।

तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिश्चोभयात्मिका ॥

ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयते ।

इति । अविकल्पितमविभक्तम् । तस्मादेदान्तानाम-  
खण्डात्माद्वैतं नार्थः । तथाप्याधुनिका वेदान्तिनोऽत्रत्य



पूर्वपक्षजातमेव ब्रह्ममीमांसासिद्धान्ततया कल्पयन्ति ।  
तत् तु ब्रह्मसूचानुक्तत्वेन प्रत्युत तद्विरोधेन चास्माभिस्त-  
त्रैव निराकृतमिति । अत्र च ब्रह्ममीमांसासिद्धान्तो न  
दूष्यते । अपितु वेदान्तिष्वापाततः सम्भावितोऽर्थ एव नि-  
राक्रियत इति स्मर्तव्यम् । एवमुत्तरसूत्रेष्वपि ॥६५॥ प्रका-  
शस्वरूप आत्मेति स्वयं सिद्धान्तितं तत्र सत्यं विज्ञानमा-  
नन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरानन्दोऽप्यात्मनः स्वरूपमिति पूर्वपक्षं  
निराकरोति ।

नैकस्यानन्दचिद्रूपत्वे द्वयोर्भेदात् ॥ ६६ ॥

एकधर्मिण आनन्दचैतन्योभयरूपत्वं न भवति दुःख-  
ज्ञानकाले सुखानुभवेन सुखज्ञानयोर्भेदादित्यर्थः । न च  
ज्ञानविशेषः सुखमिति वक्तुं शक्यते । आत्मस्वरूपज्ञानस्या-  
खण्डत्वात् । अत एव चेतन्यानुभवकाले सुखस्यावरणमपि  
वक्तुं न शक्यते । अखण्डत्वेनानन्दावरणे दुःखं जानामी-  
त्यनुभवानुपपत्तिः । न ह्यात्मनोऽशभेदोऽस्ति येनानन्दांश-  
वरणेऽपि चैतन्यांशो मायादिति । न च श्रुतिबलेनैतेऽस-  
त्कर्ता इति वाच्यम् । नानन्दं न निरानन्दमित्यादिश्रुत्या-  
दुःखमसुखं ब्रह्म भूतभव्यभवात्मकमित्यादिक्रत्या चानन्दा-  
भावस्यापि प्रतिपादितत्वेन तर्कस्यैवात्रादर्तव्यत्वादिति  
॥ ६६ ॥ नन्वेवमानन्दरूपताश्रुतेः का गतिस्तत्राह ।

दुःखनिवृत्तेर्गौणः ॥ ६७ ॥

दुःखनिवृत्त्यात्मनि श्रौत आनन्दशब्दो गौण इत्यर्थः । तदुक्तम् । सुखं दुःखसुखात्यय इति । न निरानन्दमिति श्रुतिस्त्वौपाधिकानन्दपरा सत्यसङ्कल्पत्वादिश्रुतिवदिति । यत् तु निरुपाधिप्रियत्वेनात्मनः सुखरूपत्वानुमानं कश्चिदाह । तन्न । दुःखाभावरूपतयापि प्रेमीपपत्तेः । सुखत्वादिवदात्मत्वस्यापि प्रेमप्रयोजकत्वाच्च । अन्यथा परसुखेऽपि प्रेमापत्तेरिति ॥ ६७ ॥ गौणयोगे बीजमाह ।

विमुक्तिप्रशंसा मन्दानाम् ॥ ६८ ॥

मन्दानजान् प्रति दुःखनिवृत्तिरूपामात्मस्वरूपमुक्तिं सुखत्वेन श्रुतिः स्तौति प्ररोचनार्थमित्यर्थः ॥ ६८ ॥ अन्तःकरणोपपत्तेः पूर्वोक्ताया आञ्जस्येनपपत्तये मनोऽभवपूर्वपक्षमपाकरोति ।

न व्यापकत्वं मनसः कर्त्त्वादिन्द्रियत्वाद्वा ॥ ६९ ॥

मनसोऽन्तःकरणसामान्यस्य न विभुत्वं करणत्वात् । वास्यादिवत् । वाशब्दो व्यवस्थितविकल्पे । इन्द्रियत्वाद्यन्तःकरणविशेषस्य तृतीयस्य न विभुत्वमित्यर्थः । देहव्यापिज्ञानादिकं तु मध्यमपरिमाणेनैवोपपद्यत इति ॥ ६९ ॥ अत्राप्रयोजकत्वशङ्कायामनुकूलतर्कमाह ।

सक्रियत्वाद्गतिश्रुतेः ॥ ७० ॥

आत्मनो लोकान्तरगमनश्रवणेन तदुपाधिभूतस्यान्तः-  
करणस्य सक्रियत्वसिद्धेर्न विभुत्वं सम्भवतीत्यर्थः ॥ ७० ॥  
कार्यत्वोपपत्तये मनसो निरवयवत्वमपि निराकरोति ।

न निर्भागत्वं तद्योगाद्घटवत् ॥ ७१ ॥

तच्छब्दः पूर्वसूत्रस्थेन्द्रियं परामृशति । मनसो न  
निरवयवत्वम् । अनेकेन्द्रियेष्वेकदा योगात् । किन्तु घट-  
वन्मध्यमपरिमाणं सावयवमित्यर्थः । कारणावस्थं चान्तः-  
करणमखेवेति बोध्यम् ॥ ७१ ॥ मनःकालादीनां नित्यत्वं  
प्रतिषेधति ।

प्रकृतिपुरुषयोरन्यत् सर्वमनित्यम् ॥ ७२ ॥

सुगमम् । कारणावस्थं चान्तःकरणाकाशादिकं प्रकृ-  
तिरेवोच्यते । न तु मनआदिकं व्यवसायाद्यसाधारणधर्मा-  
भावात् ॥ ७२ ॥ ननु ।

मायां तु प्रकृतिं विद्यात्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगत् ॥

इत्यादिश्रुतिभिः पुम्प्रकृत्योरपि सावयवत्वादनित्यत्व-  
मिति तत्राह ।

न भागलाभो भोगिनो निर्भागत्वश्रुतेः ॥ ७३ ॥

भोगिनः पुरुषस्य प्रधानस्य चावयवो न युज्यते निर-  
वयवत्वश्रुतेः ।

निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवयं निरञ्जम् ।

इत्यादिनेत्यर्थः । उक्तश्रुतिश्चाकाशजलयोरिव पिता-  
पुत्रचेतनयोरिव च विभागमात्रेणांशशिभावं बोधयतीति  
॥ ७३ ॥ दुःखनिवृत्तिर्भोच इत्युक्तं तद्वधारणाय तत्र भोचे  
परिषां मतानि निराकरोति ।

नानन्दाभिव्यक्तिर्मुक्तिर्निर्धर्मत्वात् ॥ ७४ ॥

आत्मन्यानन्दरूपोऽभिव्यक्तिरूपश्च धर्मो नास्ति स्वरूपं  
च नित्यमेवेति न साधनसाध्यम् । अतो नानन्दाभिव्यक्ति-  
र्भोच इत्यर्थः ॥ ७४ ॥

न विशेषगुणोच्छित्तिस्तद्वत् ॥ ७५ ॥

अशेषविशेषगुणोच्छेदोऽपि न मुक्तिस्तद्वत् निर्धर्म-  
त्वादेवेत्यर्थः । ननु तर्हि दुःखनिवृत्तिरेव कथं भोच उक्तो  
दुःखाभावस्यापि धर्मत्वादिति चेन्न । अस्माभिर्भोग्यतास-  
म्बन्धेनैव दुःखाभावस्य पुरुषार्थतावचनादिति ॥ ७५ ॥

न विशेषगतिर्निष्क्रियस्य ॥ ७६ ॥

ब्रह्मलोकगतिरपि न भोचः । आत्मनो निष्क्रियत्वेन  
गत्यभावात् । लिङ्गशरीराभ्युपगमे च न भोचो घटत  
इत्यर्थः ॥ ७६ ॥

नकारोपरागोच्छित्तिः क्षणिकत्वादिदोषात् ७७

क्षणिकज्ञानमेवात्मा तस्य विषयाकारता बन्धस्तदास



नाख्योपरागस्य नाशो मोक्ष इति यन्नास्तिकमतं तदपि  
न क्षणिकत्वादिदोषेण मोक्षस्यापुरुषार्थत्वादित्यर्थः ॥ ७७ ॥  
नास्तिकस्यैव मुक्त्यन्तरं दूषयति ।

न सर्वोच्छित्तिरपुरुषार्थत्वादिदोषात् ॥ ७८ ॥

ज्ञानरूपस्यात्मनः सामग्रीणैवोच्छित्तिरपि न मोक्षः ।  
आत्मनाशस्य लोके पुरुषार्थत्वाददर्शनादिभ्य इत्यर्थः ॥ ७८ ॥

एवं शून्यमपि ॥ ७९ ॥

ज्ञाने ज्ञेयात्मकाखिलप्रपञ्चनाशोऽप्येवमात्मनाशेनापुरु-  
षार्थत्वान्न मोक्ष इत्यर्थः ॥ ७९ ॥

संयोगाश्च वियोगान्ता इति न देशादिला-  
भोऽपि ॥ ८० ॥

प्रकृतदेशधनाङ्गनादिस्वाम्यमपि न मोक्षो यतः ।

संयोगाश्च वियोगान्ता मरणान्तं च जीवनम् ॥

इति श्रूयत इत्यर्थः । तथा च विनाशित्वात् स्वाम्यं न  
मुक्तिरिति ॥ ८० ॥

न भागियोगो भागस्य ॥ ८१ ॥

भागस्यांशस्य जीवस्य भागित्वं शिनि परमात्मनि लयी  
न मोक्षः । संयोगा हि वियोगान्ता इत्युक्तहेतोः । ईश्वरा-  
नभ्युपगमाच्च । तथा स्वलयस्यापुरुषार्थत्वाच्चेत्यर्थः ॥ ८१ ॥

नाणिमादियोगोऽप्यवश्यं भावित्वात् तदु-  
च्छित्तरितरयोगवत् ॥ ८२ ॥

अणिमाद्यैश्वर्यसम्बन्धोऽपि न मुक्तिः । ऐश्वर्यान्तरस-  
म्बन्धवदेव तस्याप्युच्छेदनियमादित्यर्थः ॥ ८२ ॥

नेन्द्रादिपदयोगोऽपि तद्वत् ॥ ८३ ॥

इन्द्राद्यैश्वर्यलाभोऽपि न मुक्तिरितरैश्वर्यवत् क्षयिष्णु-  
त्वादित्यर्थः ॥ ८३ ॥ इन्द्रियाणामाहङ्कारिकत्वं यदुक्तं तच्च  
परविप्रतिपत्तिं निराकरोति ।

न भूताप्रकृतित्वमिन्द्रियाणामाहङ्कारिक-  
त्वश्रुतेः ॥ ८४ ॥

सुगमा योजना । पूर्वं चैतद्व्याख्यातम् ॥ ८४ ॥ शक्त्या-  
दिकमपि तत्त्वमस्तीत्याशयेन परेषां पदार्थप्रतिनियमं  
तन्मात्रज्ञानान्मुक्तिं च निराकरोति ।

न षट्पदार्थनियमस्तद्विधान्मुक्तिः ॥ ८५ ॥

द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवाया एव पदार्था इति  
यद्वैशेषिकाणां नियमो यच्च तज्ज्ञानान्मोक्ष इत्यभ्युपगमः ।  
सोऽपामाणिकः । शक्त्याद्यतिरेकात् । पृथिव्यादिनवद्रव्येभ्यः  
प्रकृतेरतिरेकाच्चेत्यर्थः । गन्धादिमत्त्वेनैव हि पृथिव्यादि-  
व्यवहारो गन्धादिषु साम्यावस्थायां नास्ति । अतः पृथि-  
वीत्वादिजातिरपि षट्त्वादिवत् कार्यमात्रवृत्तिरिति ।  
तदुक्तम् ।

नाहो न रात्रिर्न नवी न भूमि-  
र्नासीत् तमो ज्योतिरभून्न चान्यत् ।

शब्दादिब्रह्माद्युपलभ्यमेकं प्राधानिकं ब्रह्म पुमांस्तदासीत् ।

इति ॥ ८५ ॥

षोडशादिष्वप्येवम् ॥ ८६ ॥

न्यायपाशपतादिमतेषु षोडशादिष्वपि न नियमो न  
वा तस्मान्नज्ञानात्मृक्तिः । उक्तरूपेण पदार्थाधिक्यादित्यर्थः ।  
अस्मन्मते तु नित्यं पदार्थद्वयमेव । नित्यानित्यसाधारणास्तु  
पदार्थाः पञ्चविंशतिरेवेति नियमः । पञ्चविंशतिद्वयेष्वेव  
गुणकर्मसामान्यशक्त्यादीनामन्तर्भाव इति ॥ ८६ ॥ पञ्चभूतानां  
पूर्वोक्तकार्यत्वोपपत्त्यर्थं वैशेषिकाद्यभ्युपगतं पार्थिववायु-  
नित्यत्वमपाकरोति ।

नाशुनित्यता तत्कार्यत्वश्रुतेः ॥ ८७ ॥

पृथिव्याद्यणूनां नित्यता नास्ति तेषामणूनामपि का-  
र्यत्वश्रुतेरित्यर्थः । यद्यस्यस्माभिः सा श्रुतिर्न दृश्यते काल-  
लुप्तत्वादिना तथाप्याचार्यवाक्यान्नुत्तरणाच्चानुमेया ।  
यथा मनुः ।

अख्यो मात्रा विनाशित्वी दशार्धानां च याः कृताः ।

ताभिः सार्द्धमिदं सर्वं सञ्जवत्यनुपूर्वशः ।

इति । दशार्धानां पृथिव्यादिपञ्चभूतानाम् । न चान्न

वाक्येऽणुशब्देन द्वाणुकाद्येव ग्राह्यमिति वाच्यम् । सङ्कोचे प्रमाणाभावादिति । अत्राणुशब्दो भूतपरमाणुपर एव । वैशेषिकाद्यभिमतं च तस्य नित्यत्वमनेन सूत्रेण निराक्रियते । न त्वणुपरिमाणद्रव्यसामान्यस्य नित्यत्वं रजोगुणस्य चाञ्चल्यानुरोधेनाणुत्वसिद्धेः । मध्यमपरिमाणत्वे नित्यत्वस्य विभुत्वे च क्रियाया अनुपपत्तेरिति ॥८७॥ ननु निरवयवस्य परमाणोः कथं कार्यत्वं घटते तत्राह ।

न निर्भागत्वं कार्यत्वात् ॥ ८८ ॥

श्रुतिसिद्धकार्यत्वान्यथानुपपत्त्या पृथिव्याद्यणूनां न निरवयवत्वमित्यर्थः । अत एव तन्मात्राख्यसूक्ष्मद्रव्याख्येव पार्थिव्याद्यणूनामवयवा इति पातञ्जलभाष्ये व्यासदेवैः प्रतिपादितम् । पृथिवीपरमाणुर्जलपरमाणुरित्यादिव्यवहारंस्तु पृथिव्यादीनामपकर्षकाष्ठाभिप्रायेणैव । अतः प्रकृतिपर्यन्तमणुत्वेऽपि न क्षतिरिति । यद्यपि तन्मात्रेष्वपि गन्धाद्यस्ति तथापि तस्याप्रत्यक्षतया न पृथिवीत्वादिनिशामकत्वम् । व्यङ्गागन्धादेरेव पृथिवीत्वादिसिद्धेः । अतो न तन्मात्राणि पृथिव्यादयः । तेषु च सूक्ष्मभूतव्यवहारो भूतसाक्षात्कारणत्वादिनैवेत्यपि बोध्यम् ॥ ८८ ॥ प्रकृतिपुरुषसाक्षात्कारो न सम्भवति रूपस्य द्रव्यसाक्षात्कारहेतुत्वादिति नास्तिकाक्षेपं निराकरोति ।



न रूपनिवन्धनात् प्रत्यक्षनियमः ॥ ८९ ॥

रूपादेव निमित्तात् प्रत्यक्षतेति नियमो नास्ति ।  
धर्मादिनापि साक्षात्कारसम्भवादित्यर्थः । व्यञ्जकानिश्च-  
स्याञ्जनादौ दृष्टत्वेनादोषत्वात् । अतो वहिर्द्रव्यलौकिक-  
प्रत्यक्षं प्रत्येवोद्भूतरूपं व्यञ्जकमिति भावः ॥ ८९ ॥ नन्वेवं  
किमणुपरिमाणं वस्तुस्ति न वेत्याकांक्षायां परिमाण-  
निर्णयं करोति ।

न परिमाणचातुर्विध्यं द्वाभ्यां तद्योगात् ॥ ९० ॥

अणु महद्दीर्घं ऋक्षमिति परिमाणचातुर्विध्यं नास्ति ।  
द्वैविध्यं तु वर्तत एव । द्वाभ्यां तद्योगात् ॥ द्वाभ्यामेवाणु-  
महत्परिमाणाभ्यां चातुर्विध्यसम्भवादित्यर्थः । महत्परिमा-  
णस्यावान्तरभेदावेव हि ऋक्षदीर्घौ । अन्यथा वक्रादिरूपैः  
परिमाणानन्त्यप्रसङ्गादिति । तत्रास्तत्रयेऽणुपरिमाणमा-  
काशस्य कारणं गुणविशेषं वर्जयित्वा भूतेन्द्रियाणां मूल-  
कारणेषु सत्त्वादिगुणेषु मन्तव्यम् । अन्यत्र यथायोग्यं म-  
ध्यमादिपरममहत्त्वान्तपरिमाणानि तानि च महत्त्वस्यैवा-  
वान्तरभेदा इति ॥ ९० ॥ पुरुषैकत्वं सामान्येनेति कण्ठत  
एवोक्तं प्रकृतेरेकत्वं सामान्येनेत्यर्थादुक्तं तदर्थं सामान्येषु  
नास्तिकविप्रतिपत्तिं निराकरोति ।

अनित्यत्वेऽपि स्थिरतायोगात् प्रत्यभिज्ञना  
सामान्यस्य ॥ ९१ ॥

व्यक्तीनामनित्यत्वेऽपि स एवायं घट इति स्थिरता-  
योगीन यत् प्रत्यभिज्ञानं तत् सामान्यस्य सामान्यविषयक-  
मेव तत् प्रत्यभिज्ञानमित्यर्थः ॥ ८१ ॥ तस्मान्न सामान्याप-  
लापो युक्त इत्याह ।

न तदपलापस्तस्मात् ॥ ८२ ॥

सुगमम् ॥ ८२ ॥ नन्वतद्वावृत्तिरूपेणाभावेनैव प्रत्य-  
भिज्ञोपपादनीया सैव च सामान्यशब्दार्थोऽस्तु तत्राह ।

नान्यनिवृत्तिरूपत्वं भावप्रतीतिः ॥ ८३ ॥

स एवायमिति भावप्रत्ययानिवृत्तिरूपत्वं न सामान्य-  
स्येत्यर्थः । अन्यथा हि नायमघट इत्येव प्रतीयेत । किञ्चा-  
न्यव्यावृत्तिशब्दस्याघटव्यावृत्तिरित्यर्थो वाच्यः । तत्राघटत्वं  
घटसामान्यभिसत्त्वमिति सामान्याभ्युपगम एवापतित इति  
॥ ८३ ॥ ननु सादृश्यनिश्चयना प्रत्यभिज्ञा भविष्यति तत्राह ।

न तत्त्वान्तरं सादृश्यं प्रत्यक्षोपलब्धेः ॥ ८४ ॥

भूयोऽवयवादिसामान्यादतिरिक्तं न सादृश्यमस्ति प्र-  
त्यक्षत एव सामान्यरूपतयोपलब्धादित्यर्थः ॥ ८४ ॥ ननु  
स्वाभाविकी शक्तिरेव सादृश्यमस्तु न तु तत् सामान्यमि-  
त्याशङ्कामपाकरोति ।

निजशक्त्यभिव्यक्तिर्वा वैशिष्ट्यात् तदुपलब्धेः ८५

वस्तुनः स्वाभाविकशक्तिविशेषोत्पादोऽपि न सादृश्यं

शक्त्युपलब्धितः सादृश्योपलब्धेर्विलक्षणत्वात् । शक्तिज्ञानं हि  
नान्यधर्मिज्ञानसापेक्षं सादृश्यज्ञानं पुनः प्रतियोगिज्ञानम-  
पेक्षतेऽभावज्ञानवदिति ज्ञानयोर्वैलक्षण्यमित्यर्थः । किञ्च  
धर्मिणः शक्तिसामान्यं न सादृश्य बाल्यावस्थायामपि युव-  
सादृस्यापत्तेः । किन्तु युवादिकालीनः शक्तिविशेषो युवा-  
दिसादृश्यमिति वक्तव्यं तथा च प्रतियोग्यनन्तशक्तिकल्प-  
नापेक्षया सर्वव्यक्तिसाधारणैकसामान्यकल्पनैव युक्तेति ६५  
ननु तथापि घटादिसंज्ञकत्वमेव घटादिव्यक्तीनां सादृश्य-  
मस्तु तत्राह ।

न संज्ञासंज्ञिसम्बन्धोऽपि ॥ ६६ ॥

यथोक्तः संज्ञासंज्ञिनोः सम्बन्धोऽपि न सादृश्यं वैशि-  
ष्ट्यात् तदुपलब्धेरेवेत्यर्थः । संज्ञासंज्ञिभावमज्ञानतोऽपि  
सादृश्यज्ञानादिति ॥ ६६ ॥ अपिच ।

न सम्बन्धनित्यतोभयानित्यत्वात् ॥ ६७ ॥

संज्ञासंज्ञिनीरनित्यत्वात् सत्सम्बन्धस्यापि न नित्यता ।  
अतः कथं तेनातीतवस्तुसादृश्यं वर्तमानवस्तुनि स्यादि-  
त्यर्थः ॥ ६७ ॥ ननु सम्बन्धनित्यत्वेऽपि सम्बन्धो नित्यः स्यात्  
किमत्र बाधकं तत्राह ।

नातः सम्बन्धो धर्मिग्राहकमानवाधात् ॥ ६८ ॥

कादाचित्कविभागे सत्येव सम्बन्धः सिध्यति । अन्यथा

वक्ष्यमाणरीत्या स्वरूपेणैवोपपत्तौ सम्बन्धकल्पनानवका-  
शात् । स च कादाचित्को विभागो न सम्बन्धनित्यत्वे स-  
म्भवति । अतः सम्बन्धग्राहकप्रमाणेनैव बाधान्न नित्यः स-  
म्बन्ध इत्यर्थः ॥ ८८ ॥ नन्वेवं नित्ययोगुणगुणिनीर्नित्यः स-  
मवायो नोपपद्येत तत्राह ।

न समवायोऽस्ति प्रमाणाभावात् ॥ ८९ ॥

सुगमम् ॥ ८९ ॥ ननु वैशिष्ट्यप्रत्यक्षं विशिष्टबुद्धान्यथा-  
नुपपत्तिश्च प्रमाणं तत्राह ।

उभयत्राप्यन्यथासिद्धेर्न प्रत्यक्षमनुमानं वा १००

उभयत्रापि वैशिष्ट्यप्रत्यक्षे तदनुमाने च स्वरूपेणैवा-  
न्यथासिद्धेर्न तदुभयं समवाये प्रमाणमित्यर्थः । अयं भावः ।  
यथा समवायवैशिष्ट्यबुद्धिः समवायस्वरूपेणैवेष्ट्यतेऽनवस्था-  
भयादिति तत्र प्रत्यक्षानुमाने अन्यथासिद्धे । एवं गुणगुणि  
प्रभृतीनां विशिष्टबुद्धिरपि गुणादिस्वरूपेणैवेष्ट्यताम् । अ-  
तस्तत्रापि प्रत्यक्षानुमाने अन्यथासिद्धे इति । नन्वेवं सं-  
योगोऽपि न सिध्यति भूतला १ घटादिप्रत्ययस्यापि स्वरूपेणैवान्यथासिद्धेरिति चेन्न । वियोगकालेऽपि भूतलघ-  
टयोः स्वरूपतादवस्थेन विशिष्टबुद्धिप्रसङ्गात् । समवाय-  
स्थले च समवेतस्य कदापि स्वाश्रयवियोगो नास्तीति नायं  
दोषः । कश्चित् तु तादात्म्यसम्बन्धेनात्र समवायस्यान्यथा-



सिद्धिमाह तन्न । शब्दमात्रभेदात् । तादात्म्यं ह्यत्र नात्यन्तं  
वक्तव्यम् । गुणविधौ गोऽपि गुणिसत्त्वात् । वैशिष्ट्याप्रत्ययाच्च  
किन्तु भेदाभेदबुद्धिनियामकः सखन्धविशेष एवागत्या व-  
क्तव्यः । तथाच तस्य समवाय इति वा तादात्म्यमिति वा  
नाममात्रं भिन्नम् । सखन्धहयातिरिक्तः सखन्धस्तु सिद्ध  
एवेति । यदि च तादात्म्यं स्वरूपमेवोच्यते तदास्माभिरपि  
तदेवोक्तमिति शब्दमात्रभेद इति ॥ १०० ॥ प्रकृतेः क्षोभात्  
प्रकृतिपुरुषसंयोगस्तस्मात् सृष्टिरिति सिद्धान्तः । तत्रायं  
नास्तिकानामाक्षेपो नास्ति क्षोभाख्या कस्यापि क्रिया  
सर्वे वस्तु क्षणिकं यत्रोत्पद्यते तत्रैव विनश्यतीत्यतो न दे-  
शान्तरसंयोगोद्देशा क्रिया सिध्यतीति तत्राह ।

नानुमेयत्वमेव क्रियाया नेदिष्ठस्य तत्तद्वतो-  
रेवापरोक्षप्रतीतिः ॥ १०१ ॥

न देशान्तरसंयोगादिना क्रियाया अनुमेयत्वमेव ।  
यतो नेदिष्ठस्य निकटस्थस्य द्रष्टुः क्रियाक्रियावतोः प्रत्यक्षे-  
णापि प्रतीतिरस्ति वृक्षश्चलतीत्यादिरित्यर्थः ॥ १०१ ॥ द्वि-  
तीयाध्याये शरीरस्य पाञ्चभौतिकत्वादिरूपैर्मतभेदा एवोक्ता  
न तु विशेषोऽवष्टुतः । अत्रापरपक्षं प्रतिषेधति ।

न पाञ्चभौतिकं शरीरं बहूनामुपादाना-  
योगात् ॥ १०२ ॥

बहूनां भिन्नजातीयानां चोपादानत्वं घटपटादिस्थले  
न दृष्टमिति सजातीयमेवोपादानम् । इतरच्च भूतचतुष्ट-  
यमुपष्टम्भकमित्याशयेन पाञ्चभौतिकव्यवहारः । एकोपा-  
दानकत्वेऽपि पृथिव्येवोपादानं सर्वशरीरस्येति वक्ष्यति  
॥ १०२ ॥ स्थूलमेव शरीरमिति केचित् तन्निराकरोति ।

न स्थूलमिति नियम आतिवाहिकस्यापि  
विद्यमानत्वात् ॥ १०३ ॥

इन्द्रियाश्रयत्वं शरीरत्वम् ।

यन्मूर्त्यवयवाः सूक्ष्मास्तस्येमान्याश्रयन्ति षट् ।

तस्माच्छरीरमित्याहुस्तस्य मूर्तिं मनीषिणः ।

इति मनुवाक्यात् । एतादृशं च शरीरं स्थूलं प्रत्यक्षमे-  
वेति न नियमः । कुतः । आतिवाहिकस्याप्रत्यक्षतया सू-  
क्ष्मस्य भौतिकस्य शरीरान्तरस्यापि सत्त्वादित्यर्थः । लोका-  
ल्लोकान्तरं लिङ्गदेहमतिवाहयतीत्यातिवाहिकम् । भूता-  
श्रयतां विना चित्रादिवद्गमनाभावस्य प्राग्वोक्तत्वात् ।  
इदं च सूत्रं तस्यैव स्पष्टीकरणमात्रार्थम् । लिङ्गस्य च श-  
रीरत्वं भोगाश्रयतया पुरुष प्रतिविम्बाश्रयतया वेति बो-  
ध्यम् । आतिवाहिकशरीरे च प्रमाणम् ।

अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषोऽन्तरात्मा सदा जनानां हृदये सन्निविष्टः

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष बलाद्यमः ।

इति श्रुतिस्मृती । न हि लिङ्गशरीरस्य सकलशरीर-

व्यापिनः स्वतोऽङ्गुष्ठमात्रत्वं सम्भवति । अत आधारेस्याङ्गु-  
ष्ठमात्रमर्थात् सिध्यति । यथा दीपस्य सर्वगृहव्यापित्वेऽपि  
कलिकाकारत्वं तैलवर्त्यादिसूक्ष्मांशस्य दशोपरि सम्पि-  
ण्डितस्य पार्थिवभागस्य कलिकाकारतया तथैव लिङ्गदे-  
हस्य देहव्यापित्वेऽप्यङ्गुष्ठपरिमाणत्वं सूक्ष्मभूतस्याङ्गुष्ठप-  
रिमाणत्वे नानुमेयमिति ॥ १०३ ॥ गोलकेभ्योऽतिरिक्तानी-  
न्द्रियाणि प्रागुक्तानि तदुपपादनायेन्द्रियाणामप्राप्तप्रका-  
शकत्वं निराकरोति ।

नाप्राप्तप्रकाशकत्वमिन्द्रियाणामप्राप्तेः सर्व-  
प्राप्तेर्वा ॥ १०४ ॥

स्वासम्बद्धानीन्द्रियाणि न प्रकाशयन्ति । अप्राप्तेः ।  
प्रदीपादीनामप्राप्तप्रकाशकत्वाददर्शनात् । अप्राप्तप्रकाशकत्वे  
व्यवहृतादिसर्ववस्तुप्रकाशकत्वप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः । अतो दूर-  
स्थसूर्यादिसम्बन्धार्थं गोलकातिरिक्तमिन्द्रियमिति भावः ।  
करणानां चार्थप्रकाशकत्वं पुरुषेऽर्थसमर्पणद्वारैव । स्वतो  
जडत्वात् दर्पणस्य सुखप्रकाशकत्ववत् । अथवार्थप्रतिवि-  
म्बोद्ग्रहणमेवार्थप्रकाशकत्वमिति ॥ १०४ ॥ नन्वेवं चक्षु-  
षस्तैजसत्वमेव युक्तं तेजस एव किरणरूपेणांश दूरापसर्प-  
णदर्शनादिति शङ्कां निराकरोति ।

न तैजोऽपसर्पणात् तैजसं चक्षुर्वृत्तित-  
स्तत्सिद्धेः ॥ १०५ ॥

तेजसोऽपसर्पणं दृष्टमिति कृत्वा तैजसं चक्षुर्न वाच्यम् ।  
 कुतः । अतैजसत्वेऽपि प्राणवदेव वृत्तिभेदेनापसर्पणीयप-  
 त्तेरित्यर्थः । यथा हि प्राणः शरीरंसन्त्यज्यैव नासायाद्वहिः  
 कियद्दूरं प्राणनाख्यवृत्त्यापसरति । एवमेवातैजसद्रव्यमपि  
 चक्षुर्देहमसन्त्यज्यापि वृत्त्याख्यपरिणामविशेषेण भ्रष्टित्वेव  
 दूरस्थं सूर्यादिकं प्रत्यपसरेदिति ॥ १०५ ॥ नन्वेवभूतवृत्तौ  
 किं प्रमाणं तत्राह ।

प्रामाथ्यप्रकाशलिङ्गाद्वृत्तिसिद्धिः ॥ १०६ ॥

सुगमम् ॥ १०६ ॥ देहमपरित्यज्यापि गमनोपपत्तये  
 वृत्तेः स्वरूपं दर्शयति ।

भागगुणाभ्यां तत्त्वान्तरं वृत्तिः सम्बन्धार्थं  
 सर्पतीति ॥ १०७ ॥

सम्बन्धार्थं सर्पतीति हेतोश्चक्षुरादेर्भागो विस्फलिङ्ग-  
 वह्निभक्तांगो रूपादिवद्गुणश्च न वृत्तिः । किन्तु तदेकदेश-  
 भूता भागगुणाभ्यां भिन्ना वृत्तिः । विभागे हि सति तद्वारा  
 चक्षुषः सूर्यादिसम्बन्धो न घटते गुणत्वे च सर्पणाख्यक्रिया-  
 नुपपत्तेरित्यर्थः । एतेन बुद्धिवृत्तिरपि प्रदीपशिखावद्द्रव्य-  
 रूप एव परिणामः स्वच्छतयार्थाकारतोदयाद्वी निर्मलवस्त्र-  
 वदिति सिद्धम् ॥ १०७ ॥ नन्वेवं वृत्तीनां द्रव्यत्वे कथमि-  
 च्छादिरूपबुद्धिगुणेषु वृत्तिव्यवहारस्तत्राह ।



न द्रव्यनियमस्तद्योगात् ॥ १०८ ॥

वृत्तिर्द्रव्यमेवेति नियमो नास्ति । कुतः । तद्योगात् ।  
तत्र वृत्ती योगार्थसत्त्वात् । वृत्तिर्वर्तनजीवन इति हि  
योगिकोऽयं शब्दः । जीवनं च स्वस्थितिहेतुर्व्यापारः ।  
जीवबलप्राणधारणयोरित्यनुशासनात् । वैश्यवृत्तिः शूद्र-  
वृत्तिरित्यादिव्यवहाराच्च । तत्र यथा द्रव्यरूपया वृत्त्या  
बुद्धिर्जीवति तथेच्छादिभिरपीति तेऽपि वृत्तयः सर्वानरोधे-  
नैव चित्तमरणादित्यर्थः ॥ १०८ ॥ इन्द्रियाणां भौतिकत्व-  
स्यापि श्रवणात् कदाचिन्नोक्तविशेषभेदेन श्रुतिव्यवस्था  
शङ्क्येत तत्राह ।

न देशभेदेऽप्यन्योपादानतास्मदादिवन्नियमः १०९

न ब्रह्मलोकादिदेशभेदतोऽपीन्द्रियाणामहङ्कारातिरि-  
क्तोपादानकत्व कित्वस्मदादीनां भूर्लोकस्थानामिव सर्वेषा-  
मेवाहङ्कारिकत्वनियमः । देशभेदेनैकस्यैव लिङ्गशरीरस्य  
सञ्चारमात्रश्रवणादित्यर्थः ॥ १०९ ॥ नन्वेवं भौतिकत्वश्रुतिः  
कथामुपपद्यतां तत्राह ।

निमित्तव्यपदेशात् तद्व्यपदेशः ॥ ११० ॥

निमित्तेऽपि प्राधान्यविवक्षयोपादानत्वव्यपदेशोभवति ।  
यथेत्थनादग्निरिति । अतो भूतोपादानत्वव्यपदेश इत्यर्थः ।  
तेज आदिभूतोपपद्यमानेनैव हि तदनुगताहङ्काराच्चक्षुरादी-

इन्द्रियाणि सम्भवन्ति । यथा पार्थिवोपष्टब्धेन तदनुगतात्  
तेजसोऽग्निर्भवतीति । अन्नमयं हि सौम्य मन इत्यादि-  
श्रुतिस्तदुक्तयुक्तिश्चात्र प्रमाणम् ॥ ११० ॥ स्थूलशरीरगतं  
विशेषं प्रसङ्गादवधारयति ।

जघ्मजाण्डजजरायुजोद्भिज्जसाङ्गल्पिकसां-  
सिद्धिकं चेति न नियमः ॥ १११ ॥

तेषां खल्लेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्ति ।  
अण्डजं जीवजसुद्भिज्जमिति श्रुतावण्डजादिरूपं शरीरत्रैविध्यं  
प्रायिकाभिप्रायेणोक्तं न तु नियमः । यत जघ्मजादि षड्-  
विधमेव शरीरं भवतीत्यर्थः । तत्रोष्मजादन्दशूकादयः ।  
अण्डजाः पक्षिसर्पादयः । जरायुजा मनुष्यादयः । उद्भिज्जा  
वृक्षादयः । सङ्गल्पजाः सनकादयः । सांसिद्धिका मन्त्रतप-  
आदिसिद्धिजाः । यथा रक्तबीजशरीरोत्पन्नशरीरादय  
इति ॥ १११ ॥ शरीरस्यैकमात्रं भूतोपादानकत्वं पूर्वोक्त-  
मनेनैव प्रसङ्गेन विशिष्याह ।

सर्वेषु पृथिव्युपादानमसाधारण्यात् तद्वाप-  
देशः पूर्ववत् ॥ ११२ ॥

सर्वेषु शरीरेषु पृथिव्युपादानम् । असाधारण्यात् ।  
आधिकादिभिरुत्कर्षात् । अत्रापि शरीरे पञ्चवतुरादि-  
भौतिकत्वव्यपदेशः पूर्ववत् । इन्द्रियाणां भौतिकत्ववदुपष्ट-

शकत्वमात्रेणेत्यर्थः ॥ ११२ ॥ ननु प्राणस्य शरीरे प्राधान्यात् प्राण एव देहारम्भकोऽस्तु तत्राह ।

न देहारम्भकस्य प्राणत्वमिन्द्रियशक्तितस्त-  
त्सिद्धेः ॥ ११३ ॥

प्राणो न देहारम्भकः । इन्द्रियं विना प्राणानवस्थाने-  
नान्वयव्यतिरेकाभ्यामिन्द्रियाणां शक्तिविशिषादेव प्राणसिद्धेः  
प्राणोत्पत्तेरित्यर्थः । अयं भावः । कारणवृत्तिरूप प्राणः क-  
रणवियोगे न तिष्ठति । अतो मृतदेहे करणाभावेन प्राणा-  
भावान्न प्राणा देहारम्भक इति ॥ ११३ ॥ नन्वेवं प्राणस्य  
देहाकारणत्वे प्राणं विनापि देह उत्पद्येत तत्राह ।

भोक्तुरधिष्ठानाङ्गीगायतननिर्माणमन्यथा पू-  
तिभावप्रसङ्गात् ॥ ११४ ॥

भोक्तुः प्राणिनोऽधिष्ठानाङ्गीपारादेव भोगायतनस्य  
शरीरस्य निर्माणं भवति । अन्यथा प्राणव्यापाराभावे शुक्र-  
शोणितयोः पूतिभावप्रसङ्गात् । मृतदेहवदित्यर्थः । तथा च  
रससञ्चारादिव्यापारविशेषैः प्राणो देहस्य निमित्तकारणं  
धारकत्वादिति भावः ॥ ११४ ॥ ननु प्राणस्यैवाधिष्ठानत्वं  
सम्भवति व्यापारवत्त्वात् । न प्राणिनः कूटस्थत्वात् । नि-  
र्व्यापारस्याधिष्ठाने प्रयोजनाभावाच्चेति तत्राह ।

मृत्युद्वारा स्वाम्यधिष्ठितिनैक्रान्तात् ॥ ११५ ॥

देहनिर्माणे व्यापाररूपमधिष्ठानं स्वामिनच्चेतनस्यैका-  
 न्तात् साक्षाद्भास्ति किन्तु प्राणरूपमृत्युद्वारा यथा राज्ञः  
 पुरनिर्माण इत्यर्थः । तथा च प्राणस्याधिष्ठातृत्वं साक्षात्  
 पुरुषस्याधिष्ठातृत्वं प्राणसंयोगमात्रेणेति सिद्धम् । कुलाला-  
 दीनां घटादिनिर्माणेष्वप्येवम् । विशेषस्त्वयं तत्र चेतनस्य  
 बुद्ध्यादेशाप्युपयोगोऽस्ति बुद्धिपूर्वकसृष्टित्वादिति । यद्यपि  
 प्राणाधिष्ठानादेव देहनिर्माणं तथापि प्राणद्वारा प्राणि-  
 संयोगोऽप्यपेक्ष्यते पुरुषार्थमेव प्राणेन देहनिर्माणादित्या-  
 शयेन भोक्तुरधिष्ठानादित्युक्तम् ॥ ११५ ॥ विमुक्तमोक्षार्थं  
 प्रधानस्येत्युक्तं प्राक् तत्र कथमात्मा नित्यमुक्तो बन्धमुक्तो  
 बन्धदर्शनादिति परेषामाक्षेपे नित्यमुक्तिमुपपादयितुमाह ।

ममाधिसुषुप्तिमोक्षेषु ब्रह्मरूपता ॥ ११६ ॥

समाधिरसम्पन्नातावस्था । सुषुप्तिश्चात्र समयसुषुप्तिः ।  
 मोक्षश्च विदेहकैवल्यम् । आस्रवस्थानु पुरुषाणां ब्रह्मरूपता  
 बुद्धिबल्लित्तविलयतस्तदीपाधिकपरिच्छेदविगमेन स्वस्वरूप-  
 पूर्णतयावस्थानम् । यथा घटध्वंसे घटाकाशस्य पूर्णेत्यर्थः ।  
 तदेतदुक्तम् । तन्निवृत्तावुपशान्तोपरागः स्वस्थ इति । तथा  
 च ब्रह्मत्वमेव पुरुषाणां स्वभावी नैमित्तिकत्वाभावात् स्फ-  
 टिकस्य शौक्यमिव । बुद्धिबल्लित्तिसम्बन्धकाले तु परिच्छिन्न-  
 चिद्रूपत्वेनाभिव्यक्त्या परिच्छेदाभिमानः । तथा वृत्तिप्रति-  
 विम्बवशाद्दुःखादिमालिन्यमिव च भवतीति तत् सर्वमौ-



पाधिकमेव । उपाध्याख्यनिमित्तान्वयव्यतिरेकानुविधानात्  
स्फटिकलौहित्यवदिति भावः । तथा च योगसूत्रम् । वृत्ति-  
सारूप्यमितरचेति । अस्मच्छास्त्रे च ब्रह्म शब्द औपाधिक-  
परिच्छेदमालिन्यादिरहितपरिपूर्णचेतन सामान्यवाची न  
तु ब्रह्ममीमांसायामिवैश्वर्योपलक्षितपुरुषमात्रवाचीति वि-  
वेक्तव्यम् । अत्रैते श्लोकाः शिष्यव्युत्पत्त्यर्थमुच्यन्ते ।

चिदाकाशेऽनभिव्यक्तनानाकारैरितस्ततः ।

धीरटन्ती सह व्यक्त्या चिदटन्तीं प्रदर्शयेत् ॥

वस्तुतस्तु सदा पूर्णमेकरूपं च चिन्नमः ।

वृत्तिशून्यप्रदेशेषु दृश्याभावाच्च पश्यति ॥

चक्षुषो रूपवत् पुंसो दृश्या वृत्तिर्हि नेतरत् ।

समाध्यादौ च सा नास्तौत्यतः पूर्णः पुमांस्तदा ॥

॥ ११६ ॥ तर्हि कः सुषुप्तिसमाधिभ्यां मोक्षस्य विशेष-  
स्तत्राह ।

द्वयोः सबीजमन्यत्र तद्वतिः ॥ ११७ ॥

द्वयोः समाधिसुषुप्त्योः सबीजं बन्धबीजसहितं ब्रह्मत्व-  
मन्यत्र मोक्षे बीजस्याभाव इति विशेष इत्यर्थः । ननु चेत्  
समाध्यादौ बन्धबीजमस्ति तर्हि तेनैव परिच्छेदात् कथं  
ब्रह्मत्वमिति चेन्न । बन्धबीजस्य कर्मादेस्तदानीमुपाधाविवा-  
वस्थानात् । न तु चेतनैषु पुरुषे च तेषामप्रतिबिम्बनादिति ।  
जाग्रदाद्यवस्थायां तु बुद्धिवृत्तिप्रतिबिम्बवशादौपाधिकी

बन्ध इत्यसक्तदावेदितम् ॥ ११७ ॥ ननु पातञ्जले तद्वाच्ये  
चासम्पन्नातयोगो निर्बीज उक्तः । अत्र कथं सबीज उच्यत  
इति चेन्न । असम्पन्नाते क्रमेण बीजक्षयो भवतीत्याशयेनैव  
तत्र निर्बीजत्ववचनात् । अन्यथा सर्वासामेवासम्पन्नातव्य-  
क्तीनां निर्बीजत्वे व्युत्थानानुपपत्तिरिति ॥ ११७ ॥ ननु स-  
माधिसुषुप्ती दृष्टे स्तो मोक्षे तु किं प्रमाणमिति नास्ति  
काक्षेपं परिहरति ।

द्वयोरिव त्रयस्यापि दृष्टत्वान्न तु द्वौ ॥ ११८ ॥

समाधिसुषुप्तिदृष्टान्तेन मोक्षस्यापि दृष्टत्वादनुमितत्वान्न  
तु द्वौ सुषुप्तिसमाधी एव । किन्तु मोक्षोऽप्यस्तीत्यर्थः ।  
अनुमानं चेत्तम् । सुषुप्त्यादौ यो ब्रह्मभावस्तत्त्यागश्चित्ता-  
गताद्रागादिदोषवशादेव भवति । स चेद्दोषो ज्ञानेन ना-  
शितस्तर्हि सुषुप्त्यादिसदृश्यस्यावस्था स्थिरा भवति सैव  
मोक्ष इति ॥ ११८ ॥ ननु वासनाख्यबीजसत्त्वेऽपि वैराग्या-  
दिना वासनाकौण्ड्यादर्थकारा वृत्तिः समाधी मा भवतु  
सुषुप्ते तु वासनाप्राबल्यादर्थज्ञानं भविष्यत्येवेति न सुषुप्ती  
ब्रह्मरूपता युक्तेति तत्राह ।

वासनयानर्थव्यापनं दोषयोगेऽपि न निमित्तस्य प्र-  
धानबाधकत्वम् ॥ ११९ ॥

यथा वैराग्ये तथा निद्रादोषयोगेऽपि सति वासनया

न स्वार्थख्यापनं स्वविषयस्मारणं भवति । यतो न निमित्तस्य गुणीभूतस्य संस्कारस्य बलवत्तरनिद्रादोषबाधकत्वं सम्भवतीत्यर्थः । बलवत्तर एव हि दोषो वासनां दुर्बलां स्वकार्यकुण्ठां करोतीति भावः ॥ ११८ ॥ संस्कारलेशतो जीवन्मुक्तस्य शरीरधारणमिति तृतीयाध्याये प्रोक्तम् । तत्रायमाक्षेपः । जीवन्मुक्तस्य शश्वदेकस्मिन्नप्यर्थेऽस्मदादीनामिव भोगो दृश्यते सोऽनुपपन्नः प्रथमं भोगमुत्पाद्यैव पूर्वसंस्कारनाशात् संस्कारान्तरस्य च ज्ञानप्रतिबन्धेन कर्मवदनुदयादिति तत्राह ।

एकः संस्कारः क्रियानिर्वर्तको न तु प्रतिक्रियं संस्कारभेदा बहुकल्पनाप्रसक्तेः ॥ १२० ॥

येन संस्कारेण देवादिशरीरभोग आरब्धः स एक एव संस्कारस्तच्छरीरसाध्यस्य आरब्धभोगस्य समापकः । स च कर्मवदेव भोगसमाप्तिनाशो न तु प्रतिक्रियं प्रतिभोगव्यक्ति संस्कारनानात्वं बहुव्यक्तिकल्पनागौरवप्रसङ्गादित्यर्थः । कुलालचक्रभ्रमणस्यलेऽप्येवं वेगाख्यः संस्कार एक एव भ्रमणसमाप्तिपर्यन्तस्थायी बोध्यः ॥ १२० ॥ उद्भिज्जं शरीरमस्तीत्युक्तं तत्र बाह्यबुद्धभावाच्छरीरत्वं नास्तीति नास्तिकाक्षेपमपाकरोति ।

न बाह्यबुद्धिनियमो वृक्षगुल्मलतौषधिवनस्यतिष्ठण-  
वीरुधादीनामपि भोक्तृभोगायतनत्वं पूर्ववत् ॥ १२१ ॥

न बाह्यज्ञानं यत्रास्ति तदेव शरीरमिति नियमः किन्तु  
वृक्षादीनामन्तःसंज्ञानामपि भोक्तृभोगायतनत्वं शरीरत्वं  
मन्तव्यम् । यतः पूर्ववत् पूर्वोक्तो यो भोक्तृषिष्ठानं विना  
मनुष्यादिशरीरस्य पूतिभावस्तद्वदेव वृक्षादिशरीरेष्वपि  
शुष्कतादिकमित्यर्थः । तथा च श्रुतिः । अस्य यदेकांशां  
जीवो जहात्यथ सा शुष्यतीत्यादिरिति । न बाह्यबुद्धि-  
नियम इत्यंशस्य पृथक्सूत्रत्वेऽपि सूत्रद्वयमेकीकृत्येत्यमेव  
व्याख्येयम् । सूत्रभेदस्तु दीर्घ्यभयादिति बोध्यम् ॥ १२१ ॥

स्मृतेश्च ॥ १२२ ॥

शरीरजैः कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नरः ।

वाचिकैः पक्षिमृगतां मानसैरन्त्यजातिताम् ॥

इत्यादिस्मृतेरपि वृक्षादिषु भोक्तृभोगायतनत्वमित्यर्थः  
॥ १२२ ॥ ननु वृक्षादिष्वप्येवं चेतनत्वेन धर्माधर्मोत्पत्तिप्र-  
सङ्गस्तत्राह ।

न देहमात्रतः कर्माधिकारित्वं वैशिष्ट्यश्रुतेः १२३

न देहमात्रेण धर्माधर्मोत्पत्तियोग्यत्वं जीवस्य । कुतः ।  
वैशिष्ट्यश्रुतेः । ब्राह्मणादिदेहविशिष्टत्वेनैवाधिकारयवणा-  
दित्यर्थः ॥ १२३ ॥ देहभेदेनैव कर्माधिकारं दर्शयन् देहै-  
विध्यमाह ।



त्रिधा त्रयाणां व्यवस्था कर्मदेहोपभोगदे-  
होभयदेहाः ॥ १२४ ॥

त्रयाणामुत्तमाधममध्यमानां सर्वप्राणिनां विप्रकारी  
देहविभागः । कर्मदेहभोगदेहोभयदेहा इतीत्यर्थः । तत्र  
कर्मदेहः परमर्षीणां भोगदेह इन्द्रादीनामुभयदेहश्च राज-  
र्षीणामिति । अत्र प्राधान्येन त्रिधा विभागः । अन्यथा  
सर्वस्यैव भोगदेहत्वापत्तेः ॥ १२४ ॥ अतुर्थमपि शरीरमाह ।

न किञ्चिदप्यनुशयिनः ॥ १२४ ॥

विद्यादनुशयं हेयं पञ्चात्तापानुतापयोः ।

इति वाक्यादनुशयो वैराग्यम् । विरक्तानां शरीरमे-  
तत्रयविलक्षणमित्यर्थः । यथा दत्तत्रेयजङ्गमरतादीना-  
मिति ॥ १२५ ॥ उक्तस्वैश्वराभावस्य स्थापनाय पराभ्युपगतं  
ज्ञानेच्छाकृत्यादिनित्यत्वं प्रतिषेधति ।

न बुद्ध्यादिनित्यत्वमाश्रयविशेषेऽपि वज्जिवत् ॥ १२६ ॥

बुद्धिरत्राध्यवसायाख्या वृत्तिः । तथा च ज्ञानेच्छा-  
कृत्यादीनामाश्रयविशेषे परैरीश्वरोपाधितयाभ्युपगतेऽपि  
नित्यत्वं नास्ति । अस्मदादिबुद्धिदृष्टान्तेन सर्वेषामिव बुद्धी-  
च्छादीनामनित्यत्वानुमानात् । यथा लौकिकवज्जिदृष्टान्ते-  
नावरणतेजसोऽप्यनित्यत्वानुमानमित्यर्थः ॥ १२६ ॥ आस्तां  
तावज्ज्ञानेच्छादेर्नित्यत्वं तदाश्रय ईश्वरोपाधिरेवासिद्ध  
ईश्वरस्यासिद्धेरित्यत आह ।

आश्रयासिद्धेश्च ॥ १२० ॥

सुगमम् ॥ १२० ॥ नन्वेवं ब्रह्माण्डादिवर्जनसमर्थं सर्व-  
त्रत्वादिकं कथं जन्यं सम्भाव्येतापि लोके तपश्चादिभिरेव-  
मैश्वर्यादर्शनादिति तत्राह ।

योगसिद्धयोऽप्यौषधादिसिद्धिवन्नापलपनीय १२८

औषधादिसिद्धिदृष्टान्तेन योगजा अप्यणिमादिसिद्धयः  
सृष्ट्याद्युपयोगिन्यः सिद्धान्तित्यर्थः ॥ १२८ ॥ पुरुषसिद्धि-  
प्रतिकूलतया भूतचैतन्यवादिनं प्रत्याचष्टे ।

न भूतचैतन्यं प्रत्येकादृष्टेः सांहत्येऽपि च  
सांहत्येऽपि च ॥ १२९ ॥

संहतभावावस्थायामपि पञ्चभूतेषु चैतन्यं नास्ति वि-  
भागकाले प्रत्येकं चैतन्यादृष्टेरित्यर्थः । तृतीयाध्याये चेदं  
स्वसिद्धान्तविधयोक्तम् । अत्र च परमतनिराकरणायेति  
न पौनरुक्त्यं दोषायेति । वीप्साध्यायासमाप्ती ॥ १२९ ॥

स्वसिद्धान्तविरुद्धार्थभाषिणो ये कुवादिनः ।

पञ्चमे तान् निराकृत्य स्वसिद्धान्तो दृढीकृतः ॥

इति विज्ञानभिच्छुनिर्मिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये परपक्षनिर्जयाध्यायः पञ्चमः ।

षष्ठोऽध्यायः ।

अध्यायचतुष्केण समस्तशास्त्रार्थं प्रतिज्ञाय पञ्चमाध्याये  
परपक्षनिराकरणेन प्रसाध्येदानीं तमेव सारभूतशास्त्रार्थं  
षष्ठाध्यायेन सङ्कलयन्नुपसंहरति । उक्तार्थानां हि पुनस्त-  
न्नाख्येविस्तरे कृते शिष्याणामसन्दिग्धाविपर्ययो दृढतरो  
बोध उत्पद्यत इत्यतः स्थूणानिखननन्यायादनुक्तयुक्त्याद्यु-  
पन्यासाच्च नात्र पौनरुक्त्यं दोषाय ।

अस्त्यात्मा नास्तित्वसाधनाभावात् ॥ १ ॥

जानामीत्येवं प्रतीयमानतया पुरुषः सामान्यतः सिद्ध  
एवास्ति बाधकप्रमाणाभावात् । अतस्त्वद्विवेकमात्रं कर्त्त-  
व्यमित्यर्थः ॥ १ ॥ तत्र विवेके प्रमाणद्वयमाह सूत्राभ्याम् ।

देहादिव्यतिरिक्तोऽसौ वैचित्र्यात् ॥ २ ॥

असावात्मा द्रष्टा देहादिप्रकृत्यन्तेभ्योऽत्यन्तं भिन्नो  
वैचित्र्यात् । परिणामित्वापरिणामित्वादिवैधर्म्यादित्यर्थः ।  
प्रकृत्यादयस्तावत् प्रत्यक्षानुमानागमैः परिणामितयैव  
सिद्धाः पुरुषस्यापरिणामित्वं तु सदा ज्ञातविषयत्वा नु-  
मीयते । तथाहि यथा चक्षुषो रूपमेव विषयो न सन्नि-  
कर्षसाम्येऽपि रसादिवैवं पुरुषस्य स्वबुद्धिवृत्तिरेव विषयो  
न तु सन्निकर्षसाम्येऽप्यन्यदस्त्विति फलवत्त्वात् क्लृप्तम् ।  
बुद्धिवृत्त्यारूढतयैव त्वन्यज्ञोग्यं भवति पुरुषस्य न स्वतः ।  
सर्वदा सर्वभानापत्तेः । तास्य बुद्धिवृत्तयो नाज्ञातास्ति-

ष्ठन्ति ज्ञानेच्छासुखादीनामज्ञातसत्तास्वीकारे तेष्वपि घ-  
टादाविव संशयादिप्रसङ्गादहं अहं जानामि न वा सुखी  
न वेत्यादिरूपेण । अतस्तेषां सदा ज्ञातत्वात् तदद्रष्टा  
चेतनोऽपरिणामीत्यायातम् । चेतनस्य परिणामित्वे कदा-  
चिदाव्यपरिणामेन सत्या अपि बुद्धिबुक्तेरदर्शनेन संशया-  
द्यापत्तेरिति । एवं पारार्थ्यापारार्थादिकमपि पूर्वोक्तं  
वैधर्म्यजातं बोध्यम् ॥ २ ॥

षष्ठीव्यपदेशादपि ॥ ३ ॥

ममेदं शरीरं ममेयं बुद्धिरित्यादेर्विदुषां षष्ठीव्यपदे-  
शादपि देहादिभ्य आत्मा भिन्नः । अत्यन्ताभेदे षष्ठानुप-  
पत्तेरित्यर्थः । तदुक्तं विष्णुपुराणे ।

त्वं किमेतच्छिरः किन्तु शिरस्तव तथोदरम् ।

किमु पादादिकं त्वं वै तवैतद्धि महीपते ॥

समस्तावयवेभ्यस्त्वं पृथग्भूय व्यवस्थितः ।

कोऽहमित्यत्र निपुणो भूत्वा चिन्तय पार्थिव ॥

इति । न च स्थूलोऽहमित्यादिरपि विद्वद्वापदेशोऽस्तीति  
वाच्यम् । श्रुत्या बाधिततया ममात्मा भद्रसेन इतिवद्-  
गौणत्वेनैव तदुपपत्तेरिति ॥ ३ ॥ ननु पुरुषस्य चैतन्यं  
बाह्योऽशिरः शिलापुत्रस्य शरीरमित्यादिव्यपदेशवदयमपि  
भवतु तत्राह ।



न शिलापुत्रवद्धर्मिग्राहकमानवाधात् ॥ ४ ॥

शिलापुत्रस्य शरीरमित्यादिवदयं षष्ठीव्यपदेशो न भवति शिलापुत्रादिस्थले धर्मिग्राहकप्रमाणेन बाधाद्विकल्पमात्रम् । मम शरीरमितिव्यपदेशे तु प्रमाणबाधो नास्ति देहात्मताया एव बाधादित्यर्थः । यस्तु शास्त्रेषु ममकार-  
प्रतिषेधः स स्वात्मस्थानित्यतया वाचारम्भणमात्रत्वेनास-  
त्यतापर एवेति भावः । पुरुषस्य चैतन्यमित्यत्राप्यस्ति ध-  
र्मिग्राहकमानवाधः । अनवस्थाभायेन लाघवाच्च देहादि-  
व्यतिरिक्ततयात्मसिद्धौ चैतन्यस्वरूपतावगाहनादिति ॥४॥  
देहादिव्यतिरिक्ततया पुरुषमवधार्य तन्मुक्तिमवधारयति ।

अत्यन्तदुःखनिवृत्त्या कृतकृत्यता ॥ ५ ॥

सुगमम् ॥५॥ ननु दुःखनिवृत्त्या सुखस्यापि निवर्त्तनात्  
तुल्यायव्ययत्वेन न सा पुरुषार्थ इति तत्राह ।

यथा दुःखात् क्लेशः पुरुषस्य न तथा सुखा-  
दभिलाषः ॥ ६ ॥

विषयविधया हेतुतायां पञ्चम्यौ क्लेशश्चात्र द्वेषः । यथा  
दुःखे द्वेषो बलवत्तरो नैवं सुखेऽभिलाषो बलवत्तरोऽपि तु  
तदपेक्षया दुर्बल इत्यर्थः । तथा च सुखाभिलाषं बाधि-  
त्वापि दुःखद्वेषो दुःखनिवृत्तावेवेच्छां जनयतीति न तुल्या-  
यव्ययत्वमिति । तदुक्तम् ।

अभ्यर्थनाभङ्गभयेन साधुर्माध्यस्थ्यमिष्टेऽप्यवलम्बतेऽर्थे ।

इति । या तु नरकादिदुःखदर्शनेऽपि क्षुद्रसुखप्रवृत्तिः  
सा रागादिदोषवशादेवेति ॥ ६ ॥ सुखापेक्षया दुःखस्य  
बहुत्वादपि दुःखनिवृत्तिरेव पुरुषार्थ इत्याह ।

कुत्रापि कोऽपि सुखीति ॥ ७ ॥

अनन्तवृत्तपशुपक्षिमनुष्यादिमध्ये स्वल्पो मनुष्यदे-  
वादिरेव सुखी भवीत्यर्थः । इतिहेतौ ॥ ७ ॥ तदपि कादा-  
चित्कं काचित्सुखं मधुविषसम्पृक्तान्नवद्विचारकाणां हेय-  
मेवेत्याह ।

तदपि दुःखशबलमिति दुःखपक्षे निःक्षि-  
पन्ते विवेचकाः ॥ ८ ॥

तदपि पूर्वसूत्रोक्तं सुखमपि दुःखमिश्रितमित्यतो दुः-  
खकोटौ सुखदुःखविवेचका निःक्षिपन्त इत्यर्थः । तदुक्तं  
योगसूत्रेण ।

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुण-

वृत्तिविरोधाच्च सर्वमेव दुःखं विवेकिन ।

इति । विष्णु पुराणेऽपि ।

यद्यत् प्रीतिकरं पुंसां वस्तु मैत्रेय जायते ।

तदेव दुःखवृत्तस्य बीजत्वमुपगच्छति ॥

इति ॥ ८ ॥ केवला दुःखनिवृत्तिर्न पुरुषार्थः किन्तु सु-  
खोपरतेति मतमपाकरोति ।

सुखलाभाभावादपुरुषार्थत्वमिति चेन्न

द्वैविध्यात् ॥ ९ ॥

सुखलाभाभावान्मोक्षाख्यदुःखाभावस्यापुरुषार्थत्वमिति चेन्न । पुरुषार्थस्य द्वैविध्यात् । द्विप्रकारत्वात् । सुखत्वदुःखाभावत्वाभ्यामित्यर्थः । सुखी स्यां दुःखी न स्यामिति हि पृथगेव लोकानां प्रार्थना दृश्यत इति ॥ ९ ॥ शङ्कते ।

निर्गुणत्वमात्मनोऽसङ्गत्वादिश्रुतेः ॥ १० ॥

नन्वात्मनो निर्गुणत्वं सुखदुःखमोहाद्यखिलगुणशून्यत्वं नित्यमेव सिद्धम् । असङ्गत्वश्रुतेः । विकारहेतुसंयोगाभावश्च वणात् । तं विना च गुणाख्यविकारासम्भवात् । अतो न दुःखनिवृत्तिरपि पुरुषार्थो घटत इत्यर्थः । ननु संयोगं विना स्वयमेव विकारो भवत्विति चेन्न ।

दाहाय नानलो वह्निर्नापः क्लेदाय चाश्वसः ।

तद्द्रव्यमेव तद्द्रव्यविकाराय न वै यतः ॥

किञ्च स्वयं विकारित्वे मोक्षो नैवोपपद्यते ।

स्वयं मोहविकारेण पुनर्वन्धप्रसङ्गतः ॥

इति । तथा चोक्तं कीर्त्ति ।

यद्यात्मा मलिनोऽस्वच्छो विकारी स्यात् स्वभावतः ।

न हि तस्य भवेन्मुक्तिर्जन्मान्तरगतैरपि ॥

इति ॥ १० ॥ समाधत्ते ।

परधर्मत्वेऽपि तत्त्वद्विरविवेकात् ॥ ११ ॥

सुखदुःखादिगुणानां चित्तधर्मत्वेऽपि तत्रात्मनि सिद्धिः  
प्रतिबिम्बरूपेणावस्थितिः । अविवेकान्निमित्तात् । प्रकृति  
पुरुषसंयोगद्वारेत्यर्थः । एतच्च प्रथमाध्याये प्रतिपादितम् ।  
निमित्तत्वमविवेकस्य न दृष्टहानिरिति तृतीयाध्यायसूत्रे  
चेति । तथा च स्फटिके लोहित्यमिव पुरुषे प्रतिबिम्बरूपेण  
दुःखसत्त्वात् तन्निवृत्तिरेव पुरुषार्थः । प्रतिबिम्बद्वारकदु-  
खसम्बन्धस्यैव भोगतया प्रतिबिम्बरूपेणैव दुःखस्य हेयत्वा-  
दिति ॥ ११ ॥ अविवेकमूलः पुरुषे गुणबन्धोऽविवेकस्तु  
किञ्चलक इत्याकाङ्क्षायामाह ।

अनादिरविवेकोऽन्यथा दोषद्वयप्रसक्तेः ॥ १२ ॥

अगृहीतासंसर्गकमुभयविषयकज्ञानमविवेकः । स च  
प्रवाहरूपेणानादिश्चित्तधर्मः प्रलये वासनारूपेण तिष्ठति ।  
अन्यथा तस्य सादित्वे दोषद्वयप्रसङ्गात् । सादित्वे हि स्वत  
एवोत्पादे मुक्तस्यापि बन्धापत्तिः । कर्मादिजन्यत्वे च कर्मा-  
दिकं प्रत्यपि कारणत्वेनाविवेकान्तरान्वेषणेऽनवस्थेत्यर्थः ।  
अयं चाविवेको वृत्तिरूपः प्रतिबिम्बात्मनः पुरुषधर्म इव  
भवतीत्यतः पुरुषस्य बन्धप्रयोजक इति प्रागेवोक्तं वक्ष्यते च  
॥ १२ ॥ ननु चेदनादिस्त्वर्हि नित्यः स्यादिति तत्राह ।



न नित्यः स्यादात्मवदन्यथानुच्छित्तिः ॥ १३ ॥

आत्मवन्नित्योऽखण्डानादिर्न भवति किन्तु प्रवाहरूपे-  
णानादिः । अन्यथानादिभावस्योच्छेदानुपपत्तेरित्यर्थः ॥ १३ ॥  
बन्धकारणमुक्त्वा मोक्षकारणमाह ।

प्रतिनियतकारणनाश्वत्यमस्य ध्वान्तवत् ॥ १४ ॥

अस्य बन्धकारणस्याविवेकस्य शुक्तिरजतादिस्थले प्रति-  
नियतं यन्नाशकारणं विवेकस्तन्नाश्वत्वं तमोवत् । अन्यकारो  
हि प्रतिनियतेनालोकेनैव नाशयते नान्यसाधनेनेत्यर्थः । तदुक्तं  
विष्णुपुराणे ।

अन्यन्तम इवाज्ञानं दीपवच्चैन्द्रियोद्भवम् ।

यथा सूर्यस्तथा ज्ञानं यद्विप्रर्षे विवेकजम् ॥

इति ॥ १४ ॥ विवेकेनैवाविवेको नाशयत इति प्रति-  
नियमस्य ग्राहकमप्याह ।

अत्रापि प्रतिनियमोऽन्वयव्यतिरेकात् ॥ १५ ॥

ध्वान्तालीकयोरिव प्रकृतेऽपि प्रतिनियमः शुक्तिरज-  
तादिष्वन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव आहत इत्यर्थः । अथदेवं व्या-  
ख्येयम् । ननु विवेकस्यापि किं प्रतिनियतं कारणं तत्राह  
अत्रापि विवेकेऽपि कारणनियमोऽन्वयव्यतिरेकाभ्यामेव  
सिद्धः । यवणममननिदिध्यासनरूपमेव कारणं न तु कर्मा-  
दीति । कर्मादिकं तु बहिरङ्गमेवेत्यर्थः ॥ १५ ॥ अन्यस्य स्वा-  
भाविकत्वादिकं न सञ्भवतीति प्रथमपादोक्तं स्मारयति ।

प्रकारान्तरासम्भवादविवेक एव बन्धः ॥ १६ ॥

बन्धोऽत्र दुःखयोगाख्यबन्धकारणम् । शेषं सुगमम् ॥  
१६ ॥ ननु मुक्तिरपि कार्यतया विनाशापत्त्या पुनर्बन्धः  
स्यादिति तत्राह ।

न मुक्तस्य पुनर्बन्धयोगोऽप्यनावृत्तिश्रुतेः ॥ १७ ॥

भावकार्यस्यैव विनाशितया मोक्षस्य नाशो नास्ति न  
स पुनरावर्त्तत इति श्रुतेरित्यर्थः । अपिशब्दः पूर्वसूचीक्ता-  
र्थसमुच्चये ॥ १७ ॥

अपुरुषार्थत्वमन्यथा ॥ १८ ॥

अन्यथा मुक्तस्यापि पुनर्बन्धे प्रलयवदेव मोक्षस्यापुरु-  
षार्थत्वं परमपुरुषार्थत्वाभावो वा स्यादित्यर्थः ॥ १८ ॥ अपु-  
रुषार्थत्वे हेतुमाह ।

वविशेषापत्तिरुभयोः ॥ १९ ॥

भाविवन्धत्वसाम्येनोभयोर्मुक्तवद्धयोर्विशेषो न स्यात् ।  
ततश्चापुरुषार्थत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥ नन्वेवं बद्धमुक्तयोर्विशेषा-  
भ्युपगमे नित्यमुक्तत्वं कथमुच्यते तत्राह ।

मुक्तिरन्तरायध्वस्तेर्न परः ॥ २० ॥

वक्ष्यमाणान्तरायस्य ध्वंसादतिरिक्तः पदार्थो न मुक्ति-  
रित्यर्थः । यथाहि स्वभावशक्तस्य स्फटिकस्य जपोपाधिनि-  
मित्तं रक्तत्वं शीक्तावरकरूपं विघ्नमात्रं न तु जलोपधानेन

श्रीक्षां नश्यति जवापाये चोत्पद्यते । तथैव स्वभावनिरुद्धः-  
 खस्यात्मनोबुद्ध्यापाधिकं दुःखप्रतिबिम्बं तदावरकरूपं विघ्न-  
 मात्रं न तु बुद्ध्यापधानेन दुःखं जायते तदपाये च नश्य-  
 तीति । अतो नित्यमुक्त आत्मा बन्धमोक्षौ तु व्यावहारि-  
 कावित्यविरोध इति ॥ २० ॥ नन्वेवं बन्धमोक्षयोर्मित्यात्मे  
 मोक्षस्य पुरुषार्थताप्रतिपादकश्रुत्यादिविरोध इत्याह ।

तत्राप्यविरोधः ॥ २१ ॥

तत्राप्यन्तरायध्वंसस्य मोक्षत्वेऽपि पुरुषार्थत्वाविरोध  
 इत्यर्थः । दुःखयोगवियोगावेव हि पुरुषे कल्पितो न तु  
 दुःखभोगोऽपि । भोगश्च प्रतिबिम्बरूपेण दुःखसम्बन्ध इत्यत  
 प्रतिबिम्बरूपेण दुःखनिवृत्तिर्यथार्थैव पुरुषार्थः । स एवा-  
 न्तरायध्वंसः । तादृशश्च मोक्षो यथार्थ एवेति भावः ॥ २१ ॥  
 नन्वन्तरायध्वंसमात्रं चेन्मुक्तिस्तर्हि श्रवणमात्रेणैव तस्मि-  
 दिः स्यात् । अज्ञानप्रतिबद्धकण्ठचामीकरसिद्धिवदिति  
 तत्राह ।

अधिकारित्रैविध्यान्न नियमः ॥ २२ ॥

उत्तममध्यमाधमास्त्रिविधा ज्ञानाधिकारिणः । तेन  
 श्रवणमात्रानन्तरमेव मानससाक्षात्कारः सर्वेषामिति न  
 नियम इत्यर्थः । अतो मन्दाधिकारदोषाद्विरोचनादीनां  
 श्रवणमात्राच्चित्तविलायनक्षमं मानसज्ञानं नोत्पन्नम् । न

तु श्रवणस्य ज्ञानजननासामर्थ्यादिति ॥२२॥ न केवलं श्रव-  
णमात्रं ज्ञाने दृष्टकारणमन्यदपीत्याह ।

दाढ्यार्थमुत्तरेषाम् ॥ २३ ॥

श्रवणादुत्तरेषां मनननिदिध्यासनादीनामन्तरायध्वं-  
सस्यात्यन्तिकत्वरूपदाढ्यार्थं नियम इत्यनुषज्यते ॥ २३ ॥

उत्तराख्येव साधनान्याह ।

स्थिरमुखमासनमिति न नियमः ॥ २४ ॥

आसने पद्मासनादिनियमो नास्ति । यतः स्थिरं मुखं  
च यत् तदेवासनमित्यर्थः ॥ २४ ॥ मुख्यं साधनमाह ।

ध्यानं निर्विषयं मनः ॥ २५ ॥

वृत्तिशून्यं यदन्तःकारणं भवति तदेव ध्यानं योगश्चित्त-  
वृत्तिनिरोधरूपः इत्यर्थः । एतत्साधनत्वेन ध्यानस्य वक्ष्य-  
माणत्वादिति ॥ २५ ॥ ननु योगायोगयोः पुरुषस्यैकरूप्यात्  
किं योगीनेत्याशङ्क्य समाधत्ते ।

उभयथाप्यविशेषश्चेन्नैवमुपरागनिरोधाद्विशेषः २६

उपरागनिरोधावृत्तिप्रतिबिम्बापगमाद्योगोवस्थायास-  
योगावस्थातो विशेषः पुरुषस्येति सिद्धान्तदत्तार्थः । शेषं  
व्याख्यातप्रायम् ॥ २६ ॥ ननु निःसङ्गे कथमुपरागस्तत्राह ।

निःसङ्गेऽप्युपरागोऽविवेकात् ॥ २७ ॥

निःसङ्गे यद्यपि पारमार्थिक उपरागो नास्ति तथा-



प्युपराग इव भवतीति कृत्वा प्रतिबिम्ब एवोपराग इति व्यवह्रियते उपरागविवेकिभिरित्यर्थः ॥ २७ ॥ एतदेव विवृणोति ।

**जवास्फटिकयोरिव नोपरागः किन्त्वभिमानः २८**

यथा जवास्फटिकयोर्नोपरागः किन्तु जवाप्रतिबिम्ब-  
वशादुपरागाभिमानमात्रं रक्तः स्फटिक इति तथैव बुद्धि-  
पुरुषयोर्नोपरागः । किन्तु बुद्धिप्रतिबिम्बवशादुपरागाभि-  
मानोऽविवेकवशादित्यर्थः । अत उपरागतुल्यतया वृत्ति-  
प्रतिबिम्ब एव पुरुषोपराग इति सूत्रद्वयपर्यवसितोऽर्थः ।  
स एव च दुःखात्मकवृत्तेरुपरागो दुःखनिवृत्त्याख्यमोक्षस्या-  
न्तरायस्तस्य च ध्वंसश्चित्तलयात् सोऽपि च चित्तवृत्तिनि-  
रोधाख्येनासम्प्रज्ञातयोगेनेत्यतो योगादेवान्तरायध्वंसो भ-  
वतीति योगशास्त्रस्यापि सिद्धान्तः ॥ २८ ॥ ध्यानं निर्विषयं  
मन इति योग उक्तस्तस्य साधनान्याचक्षाण एव यथोक्तो-  
परागस्य निरोधोपायमाह ।

**ध्यानधारणाभ्यासवैराग्यादिभिस्तन्निरोधः ॥ २९ ॥**

समाधिद्वारा ध्यानं योगस्य कारणं ध्यानस्य च कारणं  
धारणा तस्याश्च कारणमभ्यासश्चित्तस्थैर्यसाधनानुष्ठानम-  
भ्यासस्यापि कारणं विषयवैराग्यं तस्यापि दोषदर्शनयम-  
नियमादिकमिति पातञ्जलोक्तप्रक्रियया तन्निरोध उपराग-  
निरोधो भवति चित्तवृत्तिनिरोधाख्ययोगद्वारेत्यर्थः ॥ २९ ॥

चित्तनिष्ठध्यानादिना पुरुषस्योपरागनिरोधे पूर्वाचार्यसिद्धं  
द्वारं दर्शयति ।

लयविक्षेपयोर्व्यावृत्त्ये त्याचार्याः ॥३०॥

ध्यानादिना चित्तस्य निद्रावृत्तेः प्रमाणादिवृत्तेश्च नि-  
वृत्त्या पुरुषस्यापि वृत्त्युपरागनिरोधो भवति । बिम्बनिरोधे  
प्रतिबिम्बस्यापि निरोधादिति पूर्वाचार्या आहुरित्यर्थः ।  
यथा पतञ्जलिर्योगश्चित्तवृत्तिनिरोधस्तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽव-  
स्थानं वृत्तिसारूप्यमितरत्रेति सूत्रत्रयेणैतदेवाह । तथा ।

नित्यः सर्वत्रगो ह्यात्मा बुद्धिसन्निधिमत्तया ।

यथा यथा भवेदबुद्धिरात्मा तद्वदिहेष्यते ॥

इत्यादिस्मृतयोऽप्येतदाहुरिति । तदेवमसम्प्रज्ञातयो-  
गादेव मोक्षान्तरायध्वंस इति प्रघट्टकार्यः ॥३०॥ ध्यानादौ  
गुहादिस्थाननियमो नास्तीत्याह ।

न स्थाननियमश्चित्तप्रसादात् ॥ ३१ ॥

चित्तप्रसादादेव ध्यानादिकम् । अतस्तत्र न गुहादिस्था-  
ननियम इत्यर्थः । शास्त्रे त्वीक्षर्गिकाभिप्रायेणैवारण्यगिरि-  
गुहादिस्थानं योगस्योद्दिष्टमिति । अत एव ब्रह्मसूत्रमपि ।  
यच्चैकाग्रता तत्राविशेषादिति ॥ ३१ ॥ समाप्तो मोक्षविचार  
इदानीं पुरुषापरिणामित्वाय जगत्कारणं विचारयति ।

प्रकृतेराद्योपादानतान्येषां कार्यत्वश्रुतेः ॥ ३२ ॥

महदादीनां कार्यत्वश्रणात् तेषां मूलकारणतया प्रकृ-  
तिः सिद्धतीत्यर्थः ॥ ३२ ॥ पुरुष एवोपादानं भवतु तत्राह ।  
नित्यत्वेऽपि नात्मनो योगत्वाभावात् ॥ ३३ ॥

गुणवत्त्वं सङ्गित्वं चोपादानयोग्यता तयोरभावात्पुरु-  
षस्य नित्यत्वेऽपि नोपादानत्वमित्यर्थः ॥ ३३ ॥ ननु ब्रह्मीः  
प्रजाः पुरुषात् सम्प्रसृता इत्यादिश्रुतेः पुरुषस्य कारणत्वा-  
वगमाद्विवर्त्तादिवादा आशयणीया इत्याशङ्क्याह ।

श्रुतिविरोधान्न कुतर्कापसदस्यात्मलाभः ॥ ३४ ॥

पुरुषकारणतायां ये ये पक्षाः सम्भावितास्ते सर्वे  
श्रुतिविरुद्धा इत्यतस्तद्भ्युपगन्तृणां कुतार्किकाद्यधमाना-  
मात्मस्वरूपज्ञानं न भवतीत्यर्थः । एतेनात्मनि सुखदुःखा-  
दिगुणोपादानत्ववादिनोऽपि कुतार्किका एव तेषामप्यात्म-  
वथार्थज्ञानं नास्तीत्यवगन्तव्यम् । आत्मकारणताश्रुतयश्च  
शक्तिशक्तिमदभेदेनोपासनार्था एव । अजामेकमित्यादि-  
श्रुतिभिः प्रधानकारणासिद्धेः । यदि चाकाशस्याभ्याद्यधि-  
ष्ठानकारणतावदात्मनः कारणत्वमुच्यते तदा तन्न निराकु-  
र्मः परिणामस्यैव प्रतिषेधादिति ॥ ३४ ॥ स्थावरजङ्गमादिषु  
पृथिव्यादीनामेव कारणत्वदर्शनात् कथं प्रकृतेः सर्वोपादा-  
नत्वं तत्राह ।

पारम्पर्येऽपि प्रधानानुवृत्तिरणुवत् ॥ ३५ ॥

स्थावरादिषु परम्परया कारणत्वेऽपि तेषु प्रधानस्यानु-  
मानादुपादानत्वमन्नतम् । यथाङ्कुरादिद्वारकत्वेऽपि स्थाव-  
रादिषु पार्थिवाद्यणूनामनुगमादुपादानत्वमित्यर्थः ॥ ३५ ॥  
वनन्यायेन प्रकृतेर्व्यापकत्वे प्रमाणमाह ।

सर्वत्र कार्यदर्शनाद्विभुत्वम् ॥ ३६ ॥

अव्यवस्थया सर्वत्र विकारदर्शनात् प्रधानस्य विभुत्वम् ।  
यथाणोर्वटादिव्यापित्वमित्यर्थः । एतच्च प्रागेव व्याख्यातम्  
॥ ३६ ॥ ननु परिच्छिन्नत्वेऽपि यत्र कार्यमुत्पद्यते तत्र गच्छ-  
तीति वक्तव्यं तत्राह ।

गतियोगेऽप्याद्यकारणताहानिरणुवत् ॥ ३७ ॥

गतिस्वीकारेऽपि परिच्छिन्नतया मूलकारणत्वाभावः  
पार्थिवाद्यणुदृष्टान्तेनेत्यर्थः । अथवेत्यं व्याख्येयम् । ननु  
चिगुणात्मकप्रधानस्यान्योऽन्यसंयोगार्थं श्रुतिस्मृतिषु क्रिया  
बोधाख्या श्रूयते क्रियावत्त्वाच्च तन्वादिदृष्टान्तेन मूलकार-  
णत्वाभाव इत्याशङ्क्य परिहरति । गतियोगेऽप्याद्यकारण-  
ताहानिरणुवत् । गतिः क्रिया तत्सत्त्वेऽपि मूलकारणताया  
अहानिर्यथा वैशेषिकमते पार्थिवाद्यणूनामित्यर्थः ॥ ३७ ॥  
ननु पृथिव्यादीनां नवानामेव द्रव्याणां दर्शनात् कथं पृ-  
थिवीत्वादिशून्यं प्रधानाख्यं द्रव्यं घटेत । न च प्रधानं



द्रव्यमेव सास्त्विति वाच्यम् । संयोगविभागपरिणामादि-  
भिर्द्रव्यत्वसिद्धेरिति तत्राह ।

प्रसिद्धाधिक्यं प्रधानस्य न नियमः ॥ ३८ ॥

प्रसिद्धनवव्याधिक्यमेव प्रधानस्यातो नवैव द्रव्याणीति  
न नियम इत्यर्थः । अष्टानामेव कार्यत्वश्रवणं चात्र तर्क-  
इति भावः ॥ ३८ ॥ किं सत्त्वादयो गुणा एव प्रकृतिरथवा  
गुणत्रयरूपद्रव्यत्रयाधारभूता प्रकृतिरिति संशयेऽवधारयति

सत्त्वादीनामतद्धर्मत्वं तद्रूपत्वात् ॥ ३९ ॥

सत्त्वादिगुणानां प्रकृतिधर्मत्वं नास्ति प्रकृतिस्वरूपत्वा-  
दित्यर्थः । यद्यपि श्रुतिस्मृतिषूभयमेव श्रूयते तथापि तर्कतः  
स्वरूपत्वमेवावधार्यते न तु धर्मत्वम् । तथाहि सत्त्वादित्रयं  
किं प्रकृतेः कार्यरूपो धर्मोऽथवाकाशस्य वायुवत् संयोगमा-  
त्रेण नित्य एव धर्मः स्यात् । आद्ये एकस्या एव प्रकृतेर्द्रव्या-  
न्तरसङ्गं विना विचित्रगुणत्रयोत्पत्त्यसम्भवः । दृष्टविरुद्धक-  
ल्पनानौचित्यं च । अन्ये नित्येभ्य एव सत्त्वादिभ्योऽन्योऽन्य-  
सङ्गेन विचित्रसकलकार्योपपत्तौ तदतिरिक्तप्रकृतिकल्प-  
नावेष्ट्यमिति सत्त्वादीनां प्रकृतिकार्यत्वादिवचनानि चां-  
शतः प्रकाशादिकार्योपहिततयाभिव्यक्त्यादिकमेव बोध-  
यन्ति । यथा पृथिवीतो ह्रीपोत्पत्तिरिति ॥ ३९ ॥ प्रधान-  
प्रवृत्तेः प्रयोजनमवधारयति निष्प्रयोजनप्रवृत्त्यभ्युपगमे  
मोचनुपपत्तेरिति ।

अनुपभोगेऽपि पुमर्थं सृष्टिः प्रधानस्योद्भू-  
क्तमवहनवत् ॥ ४० ॥

तृतीयाध्यायस्य प्रधानसृष्टिः परार्थेत्यादिसूत्रे व्याख्या-  
तमिदम् ॥ ४० ॥ विचित्रसृष्टौ निमित्तकारणमाह ।

कर्मवैचित्र्यात् सृष्टिवैचित्र्याम् ॥ ४१ ॥

कर्म धर्माधर्मौ सुगममन्यम् ॥ ४१ ॥ ननु भवतु प्रधा-  
नात् सृष्टिः प्रलयस्तु कस्मात् । न ह्येकस्मात् कारणाद्वि-  
वृत्तकार्यद्वयं घटते तत्राह ।

साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम् ॥ ४२ ॥

सत्त्वादिगुणत्रयं प्रधानं तेषां च वैषम्यं न्यूनातिरिक्त-  
भावेव संहननं तदभावः साम्यं तभ्यां हेतुभ्यामेकस्मादेव  
सृष्टिप्रलयरूपं विवृत्तकार्यद्वयं भवतीत्यर्थः । स्थितिसु सृष्टि-  
मध्ये प्रविष्टेत्याशयेन तत्कारणत्वं प्रधानस्य न पृथग्विचा-  
रितम् ॥ ४२ ॥ ननु प्रधानस्य सृष्टिस्त्वाव्याज्ज्ञानीत्तरमपि  
संसारः स्यात् तत्राह ।

विमुक्तबोधान्न सृष्टिः प्रधानस्य लीकवत् ॥ ४३ ॥

विमुक्ततया पुरुषसाक्षत्कारहेतोः प्रधानस्य तत्पुरुषार्थं  
पुनः सृष्टिनं भवति । कृतार्थत्वात् । लीकवत् । यथा लोका  
अमात्यादयो राज्ञोऽर्थं सम्पाद्य कृतार्था सन्तो न पुनः रा-  
जार्थं प्रवर्तन्ते तथैव प्रधानमित्यर्थः । विमुक्तमोक्षार्थं हि

प्रधानप्रवृत्तिरित्युक्तम् । स च ज्ञानान्निष्यन्न इति भावः ॥  
४३ ॥ ननु प्रधानस्य सृष्ट्युपरमो नास्ति । अज्ञानां संसार-  
दर्शनात् । तथा च प्रधानसृष्ट्यामुक्तस्यापि पुन<sup>र</sup>न्य स्यात्  
तत्राह ।

नान्योपसर्पणेपि मुक्तोपभोगो निमित्ताभा-  
वात् ॥ ४४ ॥

कार्यकारणसङ्घातादिसृष्ट्यान्यान् प्रति प्रधानस्योपस-  
र्पणेऽपि न मुक्तस्योपभोगो भवति । निमित्ताभावात् ।  
उपभोगे निमित्तानां स्वीपाधिसंयोगविशेषतत्कारणाविवे-  
कादीनामभावादित्यर्थः । इदमेव हि मुक्तं प्रति प्रधान-  
सृष्ट्युपरमो यत् तद्भोगहेतोः स्वीपाधिपरिणामविशेषस्य  
जन्माख्यस्यानुत्पादनमिति ॥ ४४ ॥ नन्विदं व्यवस्था तदा  
घटेत यदि पुरुषबहुत्वं स्यात् तदेव त्वात्मादैतश्रुतिबाधि-  
तमित्याशङ्क्याह ।

पुरुषबहुत्वं व्यवस्थातः ॥ ४५ ॥

ये तद्दिदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवापि यन्तीत्या-  
दियुत्यक्तः बन्धमोक्षव्यवस्थात एव पुरुषबलं सिद्धयतीत्यर्थः  
॥ ४५ ॥ ननूपाधिभेदाद्वन्धमोक्षव्यवस्था स्यात् तत्राह ।

उपाधिश्चेत् तत्सिद्धौ पुनर्दैतम् ॥ ४६ ॥

उपाधिश्चेत् स्वीक्रियते तर्ह्युपाधिसिद्धैव पुनरदैतमङ्ग इ-

त्यर्थः वस्तुतस्तूपाधिभेदेऽपि व्यवस्था न सम्भवतीति प्रथमा-  
ध्याय एव प्रपञ्चितम् ॥ ४६ ॥ ननूपाधयोऽप्याविद्यका इति  
न तैरद्वैतभङ्ग इत्याशङ्कयामाह ।

हाभ्यामपि प्रमाणविरोधः ॥ ४७ ॥

पुरुषोऽविद्येति हाभ्यामप्यङ्गीकृताभ्यामद्वैतप्रमाणस्य  
श्रुतेर्विरोधस्तदवस्थ एवेत्यर्थः ॥ ४७ ॥ अपरमपि दूषण-  
हयमाह ।

हाभ्यामप्यविरोधान्न पूर्वहुत्तरं च साधका-  
भावात् ॥ ४८ ॥

हाभ्यामप्यङ्गीकृताभ्यां हेतुभ्यां पूर्वं पूर्वपक्षो भवतां  
न घटते । कस्माभिरपि प्रकृतिः पुरुषश्चेति द्वयोरेवाङ्गीका-  
रात् । विकारस्यानित्यतयां वाचारम्भणमात्रताया आस्मा-  
भिरपीष्टत्वात् । ननु पुरुषनानात्वस्वीकारात् प्रकृतेर्नित्य-  
त्वस्वीकाराच्चास्थेवास्माद्विरोधइत्याशङ्क्य दूषणान्तरमाह ।  
उत्तरं चेत्यादिना । अद्वैतवादिनामुत्तरं सिद्धान्तश्च न  
घटते । आत्मसाधकप्रमाणस्याभावात् । तदङ्गीकारे च  
तेनैवाद्वैतहानिरिति जितं नैरात्म्यवादिभिरित्यर्थः ॥ ४८ ॥  
ननु सप्रकाशतआत्मा सेव्यति तच्चाह ।

प्रकाशतस्तत्सिद्धौ कर्मकर्तृविरोधः ॥ ४९ ॥

चित्तन्यरूपप्रकाशतश्चैतन्यसिद्धौ कर्मकर्तृविरोध इत्यर्थः



प्रकाश्यप्रकाशसम्बन्धे हि प्रकाशनमालोकादिषु दृष्टं स्वस्य साक्षात् स्वस्मिन् सम्बन्धश्च विरुद्ध इति । अस्मन्मते तु बुद्धि-  
वृत्त्याख्यप्रमाणाङ्गीकारात् तद्वारा प्रतिबिम्बरूपस्य स्वस्य बिम्बरूपे स्वस्मिन् सम्बन्धो घटते । यथा सूर्ये जलद्वारा प्रतिबिम्बरूपस्य सम्बन्ध इति भावः । आत्मनः स्वप्रकाशत्व-  
श्रुतिस्त्वनन्योपाधिकप्रकाशादिपरा बोध्या ॥ ४९ ॥ ननु नास्ति कर्मकर्तृविरोधः स्वनिष्ठप्रकाशधर्मद्वारा स्वस्य स्वस-  
म्बन्धसम्भवात् । यथा वैशेषिकाणां स्वनिष्ठज्ञानद्वारा स्वस्य स्वयं विषय इति तत्राह ।

जडव्यावृत्तो जडं प्रकाशयति चिद्रूपः ॥ ५० ॥

चेतने प्रकाशरूपधर्मः सूर्यादिष्विव नास्ति किन्तु चितस्वरूप एव पदार्थो जडं प्रकाशयति । यतो जडव्यावृ-  
त्तिमात्रेण चिदित्युच्यते न तु जडविरुद्धप्रकाशधर्मवन्तयेत्यर्थः ।  
अत एव निर्धर्मतया स एष नेति नेतीत्येव श्रुत्योपदिश्यते  
न तु विधिमुखतयेति । तथा च स्मृतिरपि ।

इदं तदिति निर्देष्टुं गुरुणापि न शक्यते ।

इति । जडव्यावृत्ताविति पाठेऽपि द्वेती सप्तम्यायमे-  
वार्थः । अस्मिन् सूत्रे जडमेव प्रकाशयति चिद्रूपो नत्वा-  
त्मानमिति नार्थः । तथा सति हि तस्याज्ञेयत्वेन साधका-  
भावरूपं बाधकं परेषूपन्यासानर्हम् । स्वस्यापि तुल्यन्याय-

त्वादिति ॥ ५० ॥ नन्वेवं प्रमाणाद्यनुरोधेन द्वैतसिद्धावद्वैत-  
श्रुतेः का गतिस्तत्राह ।

न श्रुतिविरोधो रागिणां वैराग्याय तत्सिद्धेः ॥ ५१ ॥

अद्वैतश्रुतिविरोधस्तु नास्ति रागिणां पुरुषातिरिक्ते  
वैराग्यायैव श्रुतिभिरद्वैतसाधनात् । पुरुषज्ञान इव द्वैता-  
भावज्ञाने स्वतन्त्रफलान्तराश्रवणत् । तच्च वैराग्यं सद्वैते-  
नैवोपपद्यते सत्त्वं च कूटस्थत्वमित्यर्थः । अत एव श्रुतिरपि  
सद्वैतमेव क्लान्दीग्ये प्रतिपादितवतीति भावः ॥ ५१ ॥ न  
केवलमुक्तयुक्त्यैवाद्वैतवादिनो हेया अपितु जगदसत्यता  
ग्राहकप्रमाणाभावेनापीत्याह ।

जगत्सत्यत्वमदुष्टकारणजन्यत्वाद्वाधकाभावात् ५२

निद्रादिदोषदुष्टान्तःकरणादिजन्यत्वेन स्वाप्नविषयश-  
ङ्खपीतिमादीनामसत्यत्वं लोके दृष्टं तच्च महदादिप्रपञ्चे  
नास्ति । तत्कारणस्य प्रकृतेर्हिरण्यगर्भबुद्धेर्वादुष्टत्वात् ।  
यथापूर्वमकल्पयदित्यादिश्रवणात् । ननु नेह नानास्ति  
किञ्चनेत्यादिश्रुत्या बाधितत्वेना विद्यादिनामा कश्चनाना-  
दिर्दोषः कल्पनीयस्तत्राह । बाधकाभावादिति । अयं  
भावः । नेह नानास्ति किञ्चनेत्यादिश्रुतयो याः परैः प्रपञ्च-  
बाधकतयाभिप्रेयन्ते ताः प्रकरणानुसारेण विभागादि-  
प्रतिषेधिका एव न तु प्रपञ्चात्यन्ततुच्छतापराः । स्वस्यापि  
बाधापत्त्या स्वार्थासाधकत्वप्रसङ्गात् । न हि स्वप्नकालीन-

शब्दस्य बाधे तजज्ञापितोऽप्यर्थः पुनर्न सन्दिह्यत इति ।  
तस्मादात्माविघातकतया श्रुतयो न प्रपञ्चस्यात्यन्तबाधपरा  
इति । तत्र नेह नानास्ति किञ्चनेत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मविभक्तं  
किमपि नास्तीत्यर्थः । सर्वं समाप्नोषि ततोऽसि सर्व इत्या-  
दिस्मृत्येकवाक्यत्वात् । वाचारम्भणं विकारो नामधेयं  
मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यादिश्रुतेषु नित्यतारूपपारमार्थिक-  
सत्ताविरहोऽर्थः अन्यथा मृत्तिकादृष्टान्तासिद्धेः न हि लोके  
मृत्तिकाविकाराणामत्यन्ततुच्छत्वं सिद्धं येन दृष्टान्तता  
स्यादिति ।

न निरोधो न चोत्पत्तिर्न बद्धो न च साधकः ।

न मुमुक्षुर्न वै मुक्त इत्येषा परमार्थता ।

इत्यादिश्रुतेस्त्वात्मातिरिक्तस्य कुटस्थनित्यतारूपातिप-  
रमार्थसत्ताविरहोऽर्थः । किञ्चात्मनो निरोधाद्यभावोऽर्थः ।  
अन्यथैतादृशज्ञानस्य मोक्षफलकत्वप्रतिपादनविरोधात् । न  
हि मोक्षो भिद्येति प्रतिपाद्य मोक्षस्य फलत्वमप्रमत्तः प्रति-  
पादयतीति । याश्चात्मैकश्रुतयस्तासु प्रथमाध्याय एव  
व्याख्याताः । ब्रह्ममीमांसाभाष्ये चैता अन्याश्च श्रुतयोऽस्मा-  
भिर्व्याख्याता इति दिक् ॥ ५२ ॥ न केवलं वर्तमानदशाया-  
मेव प्रपञ्चः सन्नपितु सदैवेत्याह ।

प्रकारान्तरासम्भवात् सदुत्पत्तिः ॥ ५३ ॥

पूर्वोक्तयुक्तिभिरसदुत्पादासम्भवात् सूक्ष्मरूपेण सदेवो-

त्यद्यतेऽभिव्यक्तं भवतीत्यर्थः ॥ ५३ ॥ कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्वैय-  
धिकरण्येऽपि व्यवस्थामुपपादयति सूत्राभ्याम् ।

अहङ्कारः कर्ता न पुरुषः ॥ ५४ ॥

अभिमानवृत्तिकमन्तःकरणमहङ्कारः स एव कृतिमान् ।  
अभिमानोत्तरमेव प्रायशः प्रवृत्तिदर्शनात् । न तु पुरुषोऽ-  
परिणामित्वादित्यर्थः । पूर्वं च धर्मादिकं बुद्धेरिति यदुक्तं  
तदेकस्यैवान्तःकरणस्य वृत्तिमात्रभेदाशयेन ॥ ५४ ॥

चिदवसाना मुक्तिस्तत्कर्माजितत्वात् ॥ ५५ ॥

अहङ्कारस्य कर्तृत्वेऽपि भोगश्चित्येव पर्यवसन्नो भवति ।  
अहङ्कारस्य संहतत्वेन परार्थत्वात् । नन्वेवमन्यनिष्ठकर्मणा-  
न्यस्य भोगे पुरुषविशेषनियमो न स्यात् तत्राह । तत्कर्मा-  
जितत्वादिति । अहङ्कारिणासञ्चितं तस्याश्रितो यत् कर्म  
तज्जन्यत्वाद्भोगस्येत्यर्थः । तथा च योऽहङ्कारो यं पुरुषमा-  
दायाचेतनैऽहं ममेति वृत्तिं करोति तस्याहङ्कारस्य कर्म  
तस्यात्मन उच्यते । तेनैव च कर्मणा तत्रात्मनि भोगोऽर्ज्यत  
इति नातिप्रसङ्ग इत्याशयः ॥ ५५ ॥ ब्रह्मलोकान्तगतिभि-  
र्नास्ति निष्कृतिरिति पूर्वोक्ते कारणं दर्शयति ।

चन्द्रादिलोकेऽप्यावृत्तिर्निमित्तसङ्गावात् ॥ ५६ ॥

निमित्तमविवेककर्मादिकम् । सुगममन्यत् ॥ ५६ ॥ ननु  
तत्तत्लोकवासिजनीपदेशादनावृत्तिः स्यात् तत्राह ।



लोकस्य नोपदेशात् सिद्धिः पूर्ववत् ॥ ५७ ॥

यथा पूर्वस्य मनुष्यलोकस्योपदेशमात्रात् सिद्धिर्ज्ञान-  
निष्पत्तिरेवं तत्तल्लोकस्यलोकस्योपदेशमात्रात् तद्गतानां  
ज्ञाननिष्पत्तिर्न नियमेन भवतीत्यर्थः ॥ ५७ ॥ नन्वेवं ब्रह्म-  
लोकादनावृत्तिरिति श्रुतेः का गतिस्तत्राह ।

पारम्पर्येण तत्सिद्धौ विमुक्तिश्रुतिः ॥ ५८ ॥

ब्रह्मलोकादिगतानां श्रवणमननादिपरम्परया प्रायशो  
ज्ञानसिद्धौ सत्यां विमुक्तिश्रवणम् । न तु साक्षाद्गतिमा-  
त्रेणेत्यर्थः । प्राधिकत्वादन्त्यलोकादिशेष इति ॥ ५८ ॥ परि-  
पूर्णत्वेऽप्यात्मनो गतिश्रुतिसुपपादयति ।

गतिश्रुतेञ्च व्यापकत्वेऽप्युपाधियोगाद्भोगदेश-  
काललाभो व्योमवत् ॥ ५९ ॥

व्यापकत्वेऽप्यात्मनो गतिश्रवणानुरोधेन भोगदेशस्य  
कालवशालाभः सिद्ध्यति । व्योमवदुपाधियोगेनेत्यर्थः । यथा  
ह्याकाशस्य पूर्णत्वेऽपि देशविशेषगतिर्वटाद्युपाधियोगाद्वा-  
वर्ज्यते तथैवेति । तभा च श्रुतिः ।

घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः ।

इति ॥ ५९ ॥ भोक्तुरधिष्ठानाद्भोगायतननिर्माणमिति  
यदुक्तं तत् प्रपञ्चयति सूत्राभ्याम् ।

अनधिष्ठितस्य पूतिभावप्रसङ्गान्न तत्सिद्धिः ॥ ६० ॥

भोक्तृनधिष्ठितस्य शुक्रादेः पूतिभावप्रसङ्गान्न पूर्वोक्त-  
भोगायतन सिद्धिरित्यर्थः ॥ ६० ॥ नन्वधिष्ठानं विनैवादृष्ट-  
द्वारा भोक्तृभ्यो भोगायतननिर्माणं भवतु तच्चाह ।

अदृष्टद्वारा चेदसम्बन्धस्य तदसम्भवाज्जलादि-  
वदङ्गुरे ॥ ६१ ॥

शुक्रादी साक्षादसम्बन्धस्यादृष्टस्य शरीरादिनिर्माणे  
भोक्तृद्वारत्वासम्भवाद्बीजासम्बद्धानां जलादीनामङ्गुरोत्पत्ती  
कर्षकादिद्वारत्ववदित्यर्थः । अतः स्वाश्रयसंयोगसम्बन्धेनै-  
वादृष्टसम्बन्धः शुक्रादिषु वक्तव्यः । तथा च सिद्धमदृष्टवदा-  
त्मसंयोगरूपेणाधिष्ठानस्य भोगोपकरणनिर्माणहेतुत्वमिति  
भावः ॥ ६१ ॥ वैशेषिकादिनयनेनादृष्टस्य सम्बन्धघटकतया-  
त्मनोऽधिष्ठातृत्वं स्थापितं स्वसिद्धान्ते त्वदृष्टादीनामात्मधर्म-  
त्वाभावात् तद्वारा भोक्तृहेतुत्वमेव न सम्भवतीत्याह ।

निर्गुणत्वात् तदसम्भवादहङ्कारधर्मा ह्येते ॥ ६२ ॥

भोक्तुर्निर्गुणत्वं नादृष्टासम्भवाच्च नादृष्टद्वारकतुम् । हि  
यस्मादेतेऽदृष्टादयोऽहङ्कारस्यान्तःकरणसामान्यस्यैव धर्मा  
इत्यर्थः । तथा आत्मन्यते द्वारनैरपेक्ष्येण संयोगमात्रेण  
साक्षादेव भोक्तुरधिष्ठानं सिद्धयतीति भावः ॥ ६२ ॥ ननु  
चेत् पुरुषो व्यापकस्तर्हि ।

बालाग्रशतभागस्य शतधाकल्पितस्य च ।

भागो जीवः स विज्ञेयः स चानन्त्याय कल्पते ।

इति श्रुतिप्रतिपादितं जीवपरिच्छिन्नतृमनुपपन्नम्  
तथेश्वरप्रतिषेधात् पुरुषाणां चैकरूप्याज्जीवात्मपरमात्म-  
विभागोऽपि शास्त्रीयोऽनुपपन्न इति । तामिमामाशङ्कां  
परिहर्तुमाह ।

विशिष्टस्य जीवत्वमन्वयद्व्यतिरेकात् ॥ ६३ ॥

जीवबलप्राणधारणयोरिति व्युत्पत्त्या जीवत्वं प्राणित्वं  
तच्चाहङ्कारविशिष्टपुरुषस्य धर्मो न तु केवलपुरुषस्य । कुतः ।  
अन्वयव्यतिरेकात् । अहङ्कारवतामेव सामर्थ्यातिशयप्राण-  
धारणयोर्दर्शनात् । तच्छून्यानां च चित्तवृत्तिनिरोधस्यैव  
दर्शनात् । प्रवृत्तिहेतुरागोत्यादकस्याहङ्कारस्याभावादि-  
त्यर्थः । तथा चान्तःकरणोपाधिकं जीवस्य परिच्छिन्नत्वं  
परमात्माख्यात् केवलपुरुषाद्विन्नत्वं चेति भावः । अनेन  
सूत्रेण विशिष्टस्य भोक्तृत्वं वा त्वमहस्यत्ययंगोचरत्वं वा  
नोक्तम् । साक्षात्काररूपस्य भोगस्याहङ्कारधर्मत्वाभावात् ।  
त्वमहस्यमिंपुरस्कारेण विवेकानुपपत्तेश्च । किन्तु ।

यदा त्वमेदविज्ञानं जीवात्मपरमात्मनोः ।

भवेत् तदा मुनिश्रेष्ठाः पाशच्छेदो भविष्यति ॥

आत्मानं द्विविधं प्राहुः परापरविभेदतः ।

परस्तु निर्गुणः प्रोक्त अहङ्कारयुतोऽपरः ॥

इत्यादिवाक्यश्रुती जीवात्मपरमात्मविभाग एव प्रदर्शितः । तत्र जीवतायामहङ्कार उपलक्षमेवेति ॥ ६३ ॥  
इदानीं महदहङ्कारयोः कार्यभेदं प्रतिपिपादयिषुरादाव-  
हङ्कारकार्यमाह ।

अहङ्कारकर्त्रधीना कार्यसिद्धिर्नेश्वराधीना प्र-  
माणाभावात् ॥ ६४ ॥

अहङ्काररूपो यः कर्ता तदधीनैव कार्यसिद्धिः सृष्टिसं-  
हारनिष्पत्तिर्भवति । तादृशबलस्याहङ्कारकार्यत्वात् । अन-  
हङ्कृतेषु तत्सामर्थ्यादर्शनात् । न तु वैशेषिकाद्युक्तानहङ्कृत-  
परमेश्वराधीना । अनहङ्कृतस्रष्टृत्वे नित्येश्वरे च प्रमाणा-  
भावादित्यर्थः । अहं बहु स्यां प्रजारेयेति ह्यहङ्कारपूर्वि-  
कैव सृष्टिः श्रूयते तत्राहंशब्दस्यानुकरणमात्रत्वे प्रमाणाभाव-  
इति । अनेन सूत्रेणाहङ्कारोपाधिकं ब्रह्मरुद्रयोः सृष्टिसंहार-  
कर्तृत्वं श्रुतिस्मृतिसिद्धमपि प्रतिपादितम् ॥ ६४ ॥ ननु  
भवत्वहङ्कारोऽन्येषां कर्ताहङ्कारस्य तु कः कर्ता तत्राह ।

अदृष्टोद्भूतिवत् समानत्वम् ॥ ६५ ॥

यथा सर्गादिषु प्रकृतिक्षोभककर्माभिव्यक्तिः कालविशे-  
षमात्राद्भवति ततुद्बोधककर्मान्तरस्य कल्पनेऽनवस्थाप्रस-  
ङ्गात् तथैवाहङ्कारः कालमात्रनिमित्तादेव जायते न तु  
तस्यापि कर्त्रन्तरमस्तीति समानत्वमावयोरित्यर्थः ॥ ६५ ॥



महतोऽन्यत् ॥ ६६ ॥

अहङ्कारकार्यात् सृष्ट्यादेर्यदन्यत् पालनादिकं तन्मह-  
त्तत्त्वाद्भवति । विशुद्धत्वतयाभिमानरागाद्यभावेन परा-  
नुग्रहभात्रप्रयोजनकत्वादित्यर्थः । अनेन च सूत्रेण महत्त-  
त्त्वोपाधिकं विष्णोः पालकत्वमुपपादिम् । महत्तत्त्वोपाधि-  
कत्वात् तु विष्णुर्महान् परमेश्वरो ब्रह्मेति च गीयतेतदुक्तम् ।

यदाहुर्वासुदेवाख्यं चित्तं तन्महदात्मकम् ।

इति । अत्र शास्त्रे कारणब्रह्म तु पुरुषसामान्यं नि-  
र्गुणमेवेत्येते । ईश्वरानभ्युपगमात् । तत्र च कारणशब्दः  
स्वशक्तिप्रकृत्युपाधिको वा निमित्तकारणतापरो वा पुरुषा-  
र्थस्य प्रकृतिप्रवर्तकत्वादिति सन्तव्यम् ॥ ६६ ॥ अविवेक-  
निमित्तकः प्रकृतिपुरुषयोर्भोग्यभोक्तृभाव इति प्रागुक्तम् ।  
तत्राविवेक एव किन्निमित्तक इत्याकाङ्क्षायां अविवेकधारा-  
कल्पनेऽनवस्थापत्तिरित्याशङ्कायः प्रामाणिकत्वेन परिहारः  
सर्ववादिसाधारण इत्याह ।

कर्मनिमित्तः प्रकृतेः स्वस्वामिभवोऽप्यनादि-  
बीजाङ्कुरवत् ॥ ६७ ॥

येषां साङ्ख्यैकदेशिनां प्रकृतेः पुरुषस्य च स्वस्वामिभावो  
भोग्यभोक्तृभावः कर्मनिमित्तकस्तस्यतेऽपि स प्रवाहरूपेणा-  
नादिरेव । बीजाङ्कुरत् प्रामाणिकत्वादित्यर्थः । आकस्मि-

कत्वे मुक्तस्यापि पुनर्भोगापत्तेरिति ॥ ६७ ॥ अविवेकनि-  
मित्तकत्वमतेऽप्येतदनादित्वं समानमित्याह ।

अविवेकनिमित्तो वा पञ्चशिखः ॥ ६८ ॥

अविवेकनिमित्तो वा स्वस्वामिभाव इति पञ्चशिख  
आह । तन्मतेऽप्यनादिरित्यर्थः । एतदेव स्वमतं प्रागुक्त-  
त्वात् । अविवेकश्च प्रलयेऽपि कर्मवदेवास्ति वासनारूपे-  
णेति । विवेकप्रागभावोऽविवेक इति मते तु बीजाङ्कुरव-  
दनादित्वं न घटते । अखण्डप्रागभावस्येवाखिलभोगहेतु-  
त्वादिति ॥ ६८ ॥

लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः ॥ ६९ ॥

सनन्दनाचार्यस्तु लिङ्गशरीरनिमित्तकः प्रकृतिपुरुष-  
योर्भोग्यक्तृभाव इत्याह । लिङ्गशरीरद्वारैव भोगादिति ।  
तन्मतेऽप्यनादिः स इत्यर्थः । यद्यपि प्रलये लिङ्गशरीरं  
नास्ति तथापि तत्कारणमविवेककर्मादिकं पूर्वसर्गीयलिङ्ग-  
शरीरजन्यमस्ति तद्वारा बीजाङ्कुरतुल्यत्वं स्वस्वामिभावलि-  
ङ्गशरीरयोरित्याशयः ॥ ६९ ॥ शास्त्रवाक्यार्थमुपसंहरति ।

यद्वा तद्वा तदुच्छित्तिः पुरुषार्थस्तदुच्छित्तिः  
पुरुषार्थः ॥ ७० ॥

कर्मनिमित्तो वाविवेकादिनिमित्तो वा भवतु प्रकृति-  
पुरुषयोर्भोग्यभोक्तृभावः सर्वथाप्यनादितया दुरुच्छेद्यस्य

तस्योच्छेदः परमपुरुषार्थ इत्यर्थः । तदेतदादौ प्रतिज्ञातं  
त्रिविधदुःखान्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थ इति । नन्वत्र सुख-  
दुःखसाधारणभोगनिवृत्तिः पुरुषार्थ उच्यते तत्र दुःखमात्र-  
निवृत्तिरिति कथं तत्रोक्तस्यात्रोपसंहार इति चेन्न । शब्द-  
भेदेऽप्यर्थाभेदात् । सुखं हि तावद्दुःखपक्षेन चिन्तयामि  
सुखभोगोऽपि दुःखभोग एव दुःखभोगोऽपि प्रतिबिम्बरूपेण  
पुरुषे दुःखसम्बन्ध एव स्वतो नित्यनिर्देः स्वत्वेन च प्रथम-  
सूत्रेऽपि प्रतिबिम्बरूपेणैव दुःखनिवृत्तिर्विहितेत्येक एवार्थ  
उपक्रमोपसंहारसूत्रयोरिति । बहुलांशस्य द्विरावृत्तिः शास्त्र-  
समाख्यार्था ॥ ७० ॥

शास्त्रसुख्यार्थविस्तारस्तन्वाख्येऽनुक्तपूरणैः ।

षष्ठाध्याये कृतः पञ्चाद्व्याख्यार्थोपसंहारः ॥

तदिदं साङ्ख्यशास्त्रं कपिलम् भगवान्त्य विष्णुरखिल-  
लोकहिताय प्रकाशितवान् यत् तत्र वेदान्तिब्रुवः कश्चि-  
दाह । साङ्ख्यप्रणेता कविलो न विष्णुः । किन्त्वग्न्यवतारः  
कपिलान्तरम् ।

अग्निः स कपिलो नाम साङ्ख्यशास्त्रप्रवर्त्तकः ।

इति स्मृतेरिति । तल्लोकव्यामोहनमात्रम् ॥

एतन्मे जन्मलोकेऽस्मिन् सुसुक्ष्मां दुराशयात् ।

प्रसङ्गानाय तत्त्वानां सत्त्वतायात्मदर्शनम् ॥

इत्यादिस्मृतिषु विष्ण्ववतारस्य देवहृतिपुत्रस्यैव

साङ्ख्योपदेष्टृत्वावगमात् । कपिलद्वयकल्पनागौरवाच्च । तत्र  
चाग्निशब्दोऽन्याख्यशक्त्यावेशादेव प्रयुक्तः । यथा

कालोऽस्मि लोकक्षयकृत् प्रवृद्धः ।

इति श्रीकृष्णवाक्ये कालशक्त्यावेशादेव कालशब्दः ।  
अन्यथा विश्वरूपप्रदर्शककृष्णस्यापि विषण्ववतारकृष्णाङ्गे-  
दापत्तेरिति दिक् ।

साङ्ख्यकुल्याः समापूर्य वेदान्तमधितामृतैः ।

कपिलर्षिर्ज्ञानयेन्नृत्तपीनापाययत् पुरा ॥

तद्वचःश्रद्धया तस्मिन् गुरो च स्थिरभावतः ।

तत्प्रसादलवेनेदं तच्छास्त्रं विवृतं मया ॥

इति श्रीविज्ञानभिक्षुविरचिते कापिलसाङ्ख्यप्रवचनस्य  
भाष्ये तन्त्राध्यायः षष्ठः ॥

॥ इति साङ्ख्यप्रवचनभाष्यं समाप्तम् ॥

